

مكتبة تحفة الاعالي بر سرخ علوم علي بن سلمان بن محمد العائلي
مبنى صوة العالي بر منظومة بدء الا مالي مولد عدده الى الحقيق
سراج الدين علي بن عثمان الاوش

A0081

حاشية لبعض المحققين تسمى تحفة الأعالى على شرح
العلامة على بن سلطان محمد القارى المسمى ضوء
المعالى على المنظومة المسماة بدء الأمالى
فى التوحيد للعلامة أبى الحسن
سراج الدين على بن
عثمان الأوشى
نفع الله
بهم

طبع باذن نظارة المعارف الجليلة برخصة نمرة (٣٨٠)
تاريخ ٥ ذى الحجة ١٣٠٧ مطبعة (اختر)

ومحل بيعها بالمكتبة المنصرية سوق الصفايين
و مكتبة اختر فى حادة ناب
العالى عمره

لا اله الا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه
اجمعين (وبعد) فهذه فوائد وحواش جمعنا على ضوء المعالي شرح بدء الأمل
للعامة على القارى (وسميتها تحفة الأعالى على ضوء المعالي) فأقول والله
التوفيق وبدء أزمه التحقيق افتتح الشارح رضى الله عنه كتابه بالبسملة افتداء
بكتابه العزيز وعملا بقول سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمر
ذى بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجزء من رواية بسم الله الح فهو
أبتر وفي رواية فهو أقطع ولا تعارض بينهما وبين قوله عليه السلام كل أمر دى بال
لم يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجزء من أى أقطع لان الابتداء بالاول حقيقى والثانى
اضافى لما سواه ولذلك ترك العاطف بينهما لئلا يشعر بالتسوية ففعل بالتسوية
فعقب بالبسملة بالحمد لله والباء متعلقة بمحذوف تقديره باسم الله أولف وهو أولى
من أن يدعى اذ يضم كل فاعل فعله فى ابتدائه بالتسمية فالمسافر اذا حل وارتحل
فقال بسم الله كان المعنى باسم الله أحل وأسم الله ارتحل والاسم مشتق من
السمو وهو العلو وقيل من الوسم وهو العلامة وانما حذفوا ألفه وان كان وضع
الخط على حكم الابتداء دون الدرج لكثرة الاستعمال وطولوا الباء لتكون
كالعوض من الألف ولا فتاح كتاب الله بحرف معظم وكان عمر بن عبد العزيز
يقول لكتابه طولوا الباء وأظهر والسين وفرجوا بينهما ودوروا الميم تعظيما
لكتاب الله تعالى وانما قدر المتعلق متأخرا لان ذكر الاسم وأولاهم وفيه مخالفة
لما كانوا يبدؤن به من أسماء آلهتهم فوجب أن يقصد الموحدمعنى اختصاص
اسم الله بالابتداء وذلك بتقديمه وتأخير الفعل كما فى اياك نعبد واياك نستعين

بسم

بسم الله مجراها فقد أفاض التقديم اختصاصه به في كل أمر ذي بال يجعله مبدأ
بحيث أنه لا يستدبه شرعاً لم يصدر به ولا يرد أقرأ باسم ربك لاقتضاء المقام تقديم
الفعل لأنه أمر بإيجاد القراءة لأن القراءة هنا أهم من حيث أنه مقام تعليم لأنه
أول ما نزل إلى قوله تعالى الأكرم كافي رواية البخاري وإلى قوله مالم يعلم كافي
رواية غيرهما ولأن باسم ربك متعلق بأقرأ الثاني ومعنى أقرأ الأول أوجد القراءة
من غير اعتبار تمديسه إلى مقروء كافي فلأن يعطى أى يوجد الاعطاء والباء
للملابسة والظرف مستقر حال من ضمير أتبدى كافي دخلت عليه بتياب
السفر وأولاً لاستعانة الظرف لفوق كافي كسبت بالقلم فن اختار الأول نظر إلى
أنه مشعر بأن الفعل لا يتم مالم يصدر باسمه تعالى ولو جعل الباء للتدنية كان أقل
تكلفاً فاما المعنى قدمت اسمه تعالى على المقصود فإن قلت كيف أضف الاسم
إلى الله والله هو الاسم لأن الاسم والمسمى شئ واحد عند أهل السنة والجماعة
قلت قبل الاسم هنا بمعنى التسمية وهي التللف بالاسم فيكون تديره بذكر الله
أتبدى وقيل أنه زائد كافي قول القائل داع يناديه باسم الماء أى يناديه بالماء
فيكون تديره حينئذ بالله أتبدى وذكر الاسم لدفع توهم القسم والله اسم الذات
الواجب الوجود لذاته المستحق لجميع المحامد المعبود بحق ليس لها اشتقاق وهو
أجل من أن يذكر له اشتقاق وهذا اختيار الإمام الأعظم أبى حنيفة والخليل
رحمهما الله تعالى تديره البارى سبحانه لا شركة فيه لا حد قال تعالى هل تعلم له
سمياً أى هل تعلم أحداً سمي بهذا الاسم غيره وأصله الله فحذفت الهمزة على غير
قياس وعوض عنها حرف التمرير ولزمه وجرد عن معنى التعريف وأدغمت
أحدى اللامين في الأخرى فلذلك قيل في النداء يا الله بالقطع وقيل على قياس
بخفيف الهمزة فيكون الادغام والتعويض من خواص الاسم الجليل ليتناز
بذلك عماءداه امتياز مسماهما سواء بما لا يوجد الا فيهم نوعوت الكمال وهو
أعرف المعارف والرحن الرحيم صفتان مشتقتان من الرحمة واختلفوا فيهما
هل هما معنى واحد مثل نعمان ونديم ومعناهما ذو الرحمة ذكر أحدهما بعد الآخر
للتأكيد اطعما لقلوب الراغبين وإن لم يستعمل الأول الا في البارى تعالى قال
المبرد هو انعام بمदानم وتفضل بتفضل وقيل بينهما فرق فالرحن بمعنى
العموم فان معناه العاطف على جميع خلقه بالرزق لهم في الدنيا لا يزيد في رزق اتقى
لاجل تقواه ولا ينقص من رزق الفا جراً لاجل فقوره والرحيم بمعنى المعافى
في الآخرة والفوق في الآخرة منحصر بالمؤمنين ولذا قيل في الدعاء يا رحن الدنيا
ورحيم الآخرة كذا في معالم التنزيل وقال في الكشف في الرحن من المبالغة
ماليس في الرحيم أى لأن زيادة البناء تبدل على زيادة المعنى غالباً كافي قطع وقطع

ففي هذا يكون عموم الرحمن باعتبار عدم اختصاصه بأحدى الدارين وخصوص
الرحيم باعتبار اختصاصه بالدنيا بخلاف ما ذكر في معالم التنزيل فإن عموم الرحمة
فيه يكون باعتبار عدم اختصاصه ببعض المخلوقين وهم المؤمنون خاصة ورحمة
رقة القلب وهي كيفية نفسانية تسهيل في حقه تعالى فهي اما مجاز مرسل في
الاحسان فتكون صفة فعل أو في ارادته فتكون صفة ذات واما التمثيل بأن مثل
فعله تعالى بحال ملك عطف على رعيته ورق لهم فمهم بمعرفه فدا أطلق عليه
الاسم وأربده غايته التي هي الاحسان أو ارادته لا بدوه الذي هو انفعال فهي
استعارة تمثيلية وبنيت الصفة المشبهة من رحم مع أنه متمد بجعله لازماً وقوله
الى فعل بالضم وهذا كله مبني على أن الرحمن صفة وهو كذلك في الاصل لكنه
صار علماً بالقلبة فقد قال ابن هشام الحق قول الاعلم وابن مالك انه ليس بصفة
بل علم وينبئ على علميته أنه في البسملة ونحوها بدل لانفت وان الرحيم بعده
نفت له لانفت اسم الله تعالى اذ لا يتقدم البديل على النعت قاله شيخ الاسلام
زكريا الانصاري ولذا قال الامام القاضي البضاوي والملا خسرو في الدرر
والرحمن الرحيم اسمان نبينا للبالغة وقال ابن المبارك الرحمن اذا سئل أعطى
والرحيم اذا لم يسئل يغضب (قوله الحمد) جمع بينه وبين البسملة موافقة
للتنزيل وقدم البسملة عملاً بالكتاب والسنة والاجماع لان الامة أجمعوا على
كتابة البسملة في ابتداء الكتب والرسائل قاله القرطبي في جامعهم ولعل سنده
ما في الجعبري من قوله صلى الله عليه وسلم عن جبريل اذ اكتبتم كتاباً فكتبوا
البسملة في أوله فلذا ذكر الشيخ رضي الله عنه بعدها الحمد وهو في اللغة
الوصف أي الثناء باللسان ظاهر أو باطناً على الفعل الجميل الاختياري الواصل
الى الحامد أو غيره على جهة التبجيل والتفضيل فقيده بالجميل احترازاً عن القبيح
وبالتبجيل احترازاً عن الاستهزاء سواء تعلق بالفضائل أم بالفواضل والمراد
بالفضائل المزايا الذاتية التي لا يتوقف تحققها على تعلقها بالغير كالعلم والمراد
بالفواضل المزايا المتعدية التي يتوقف تحققها على تعلقها بالغير كالانعام ومثلنا
بالمثالين دفلاً عراض الذي يقال في الفضائل وهو أنها تنعدي بأثرها
كالقواضل فلا فرق فاندفع بذلك وفي العرف هو الفعل المنبي عن تنظيم المنعم
من حيث انه منعم على الحامد أو غيره فيتناول القول باللسان والفعل وهو العمل
بالاركان بآياته بأفعال دالة على ذلك واعتقاد الجنان باتصافه بذلك قال بعض
العالمين من السادة المحققين الصوفية أهل الحقيقة وهو بالفعل أقوى منه بالقول
لان الاقوال التي هي آثار السهواة مثلاً تدل عليها دلالة قطعية بخلاف الاقوال
فان دلالتها وضعية وقد يتخلف عنها مدلولها ومن هذا القليل رجة اللؤلؤ وثناؤه

﴿ الحمد ﴾

على ذاته وذلك أنه تعالى بسط بساط الجود على إمكانات لا تحصى ووضع عليه
موائد كرمه التي لا تنهاى فقد كشف عن صفات كماله وأظهرها بدلالة قطعية
تقصيلية غير متناهية فإن كل ذرة من ذرات الوجود ندل عليها ولا يتصور
في العبارات مثل هذه الدلالات ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء
عليك أنت كما أئنت على نفسك وهو الشكر اللغوي فإنه الفعل الصادر
لتعظيم المنعم وفي القاموس الحمد الشكر وهو عرفان الاحسان ونشره والشكر
العرفي صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه الى ما خلق لاجله كصرف النظر
الى مطالعة مصنوعاته والسمع الى سماع ذكره وما يؤدى الى مرضاته واجتباب
منياته فورد الحمد اللغوي هو اللسان وحده ومتعلقه بعم النعمة وغيره ماورد
الشكر اللغوي بعم اللسان وغيره ومتعلقه بالنعمة فقط فالحمد أعم باعتبار
المتعلق وأخص باعتبار المورد والشكر بالقلب أى بالعكس ومن هنا يتحقق
تصادقهما في الثناء باللسان في مقابلة الاحسان وتعارفهما في صدق الحمد
فقط على الوصف بالعلم والشجاعة وصدق الشكر فقط على الثناء بالجانان
في مقابلة الاحسان فيبين الحمد من عموم من وجه وكذا بين الحمد اللغوي
والشكر اللغوي ومن اليبين أن الحمد العرفي والشكر اللغوي متحدان وبين
الشكرين عموم مطلق كما بين الحمد لفة واصطلاحا وبين الشكر اصطلاحا
فظهر أن الشكر اصطلاحا أخص من الثلاثة وأن الحمد عرفا والشكر لفة
متحدان وأن بين الحمد لفة والحمد اصطلاحا عموما من وجه كما أن بين الحمد
لفة والشكر لفة عموما من وجه ايضا وقد نظم ذلك مولانا شيخ الاسلام الشيخ
على الاجهوري المالكي فقال حفظه الله وقد أملا نى بلفظه

إذا نسا للحمد والشكر رمها * بوجه له عقل الليب مؤالف
فشكر لى عرف أخص جميعها * وفي لفة للحمد عرفا يرادف
عموم لوجه في سواهن نسبة * وذى نصبست لمن هو عارف
وقال ناظمها النسب الست نسبة الشكر العرفي الى الثلاثة بعده ونسبة الحمد
اللغوي للاثنتين بعده ونسبة الشكر لفة للحمد اصطلاحا فالنسبة بين الشكر
العرفي وغيره العموم والخصوص المطلق وتحت هذا ثلاث نسب والنسبة بين الحمد
اللغوي وكل من الحمد الاصلاحي والشكر اللغوي العموم والخصوص
الوجهي وأما بين الحمد اصطلاحا والشكر لفة فهي الاتحاد ولا بد أن لا يعتبر
قيد الوصول الى الشاكر وقد نظمتها أيضا فقلت

ونسبة شكر ذى اصطلاح لغيره * عموم مع الاطلاق والشكر منذذا
فنسبته للحمد عرفا ترادف * وفي غير ذى الوجهي فاحفظ فحبذا

كبدأ في شرح الشيخ على الاجهوري على عقيدته التي نظمها ربه الله تعالى في العقائد . والحمد لله من شعب المدح لان المدح أهم منه الالهو الشاء على الاخلاق مطلقا اختيارية كانت أو غيرها اذ قد مدح الانسان على صباحة وجهه وورثا فقهه كما مدح ببذل ماله وعلومه وشجاعته والثاني دون الاول فيهما عموم مطلق فكل جد مدح ولا قلب والجد في الاصل من المصادر التي تنصب بأفعال مضرة لا يكاد يستعمل معها العمل وقال الامام البيضاوي رحمه الله تعالى التعريف بميد الحسن ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل أحد أن الحمد ما هو أو للاستغراق ادا الحمد في الحقيقة كدلله اذ ما من خير الا هو مولى به واسطة أو بغير واسطة قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله انتهى وقيل غير ذلك كما هو معلوم وجلة الحمد لله خبرية لفظا انشائية معنى للحصول الحمد بالتكلم به مع الاذعان لدلولها ويجوز أن تكون موعة شرعا لأنشاء فالحمد مختص بالله كما أفادته الجملة اختصاصا حقيقيا عد أهل الحق أهل السنة والجماعة فلا مة لغيره واخترنا الحمد على المدح لما تلوناه ولان الشاء على الله تعالى دائما صادر بعد الاحسان فالك لا تقدر على أن تتنى عليه الاسويق مند وهو نعمة (قوله لله) أي للذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد ولم يقل للحاق أو الرأزاق ونحوهما بما هو اختصاص الحمد بوصف دون وصف تنبيه على أن الحمد واجب للذات ولشتمل الحمد على جميع النعم التي لا تحصى والعبارة تقصر عن الاحاطة ما فرادها قال تعالى وان تمدوا انعمة الله لا تحصوها ولهذا اشار بعض العارفين بقوله

اذا كان شكرى نعمة الله نعمة * على له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوع الشكر الا بفضل * وان طالت الايام واتصل العمر

والعرض للانعام بمداللة على استحقاق الذات في بعض العبارات تنبيه على تحقق الاستحقاق لله (قوله الذي) اسم موصول وقع صفة لله صلته وجب وجود ذاته ومعنى وجوب وجود ذاته ثبوته بالادلة القاطعة لذاته قال بعض الفضلاء واجب الوجود لذاته هو الواجب بالذات وهو ما يكون مقتضيا الوجوده من حيث الذات بخلاف الواجب الغير وهو ما يكون مقتضيا لوجوده لا من حيث الذات باعتبار آخر وبعبارة أخرى واجب الوجود لذاته هو الذي لا يتصوره العقل الاموجود (قوله وثبت وجوده) أي بالبراهين القطعية والحجج الشرعية وهو تقن في الكلام (قوله وشهود صفاته) أي وثبت شهود صفاته أي ظهورها بظهور متعلقاتها أو جمع شاهد فيكون المعنى وثبت أدلة صفاته وهي المصنوعات البديعة والمخترعات الحسية (قوله وظهور أفعاله الحميدة) بالرفع عطا على وجوده

قوله ولان الشاء الخ انظر
الماسبة لهذه العبارة
قبلها فانها لم تظهر اه

لله الذي وجب وجود ذاته
و ثبت كرم وجوده وشهود
صفاته . وظهور أفعاله
الحميدة

أى التى اشتملت على الحكم والمصالح الكثيرة بحيث تعجز عن دوكها العقول
وقوله فى صحائف مسنوعاته الصحائف جمع صحيفة والمراد ذوات المخلوقات الدالة
على وجوده ووحدته وكمال صفاته تنازع كل من شهود صفاته وظهور أفعاله
ولا يخفى ما فى الكلام من براعة الاستهلال وهو أن يكون فى الكلام المتبداه
إشارة الى ما سبق الكلام لاجله (قوله والصلاة والسلام) الصلاة من الله الرحمة
وافضاله وانعامه وتعظيمه فالالف مبدلة عن واو لفظا وبالواو كتابة الا اذا أضيف
أو ثنى فقبل صلاتك أو صلاتان وقال ابن رستويه لم يثبت بالواو فى غير القرآن وهى
اسم من التصلة أى الشاء الكامل ولما أن كان ليس فى وسعنا سألناه من الله
تعالى وكذا السلام وهو اسم من التسليم وقيل مصدر ثلاثى أو مزيدو الاول أصح
والمعنى جملة الله تعالى سلما من كل مكروه وحياه بما يلقى بجلاله وعظمته
تشريفا لجناحه وجمع بينهما امتثال لالا مر بهما وان لم يكره افراد أحدهما
عدنا على ما صرح به فى منية المفتى لانه الاكل خروجا من الخلاف لقوله عليه
الصلاة والسلام كل كلام لا يبدأ فيه بالصلاة على فهو قطع محق من كل بركة
وقوله عليه السلام من صلى على فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى
فى ذلك الكتاب (قوله على زبدة مخلوقاته) أى خلاصتهم وخبايرهم لانه عليه
السلام أفضل المخلوقات ولعله إشارة الى الخبر المعروف ان الله اصطفى كنانة من
ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى
من بنى هاشم فأنا خير من خيار من خيار (قوله وعمدة موجوداته) العمدة
بالضم من يعتمد عليه أى معتمد فى الامور العظام والاهوال الفخام فى
الحديث ما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الان تحت لوأى يوم القيامة ولا خراً أى
نخراً عظماً من هذا الفخر وأولاً فخراً بذلك بل أتحدث بشيء ربي فيما هناك
وفى رواية أنا أكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر وفى الحديث أنا سيد ولد آدم
الذى مندأولو العزم الذين هم أفضل الخلق فهو سيد آدم أيضاً وقوله ولا فخر أى
لا حدة على أولى على أحد انتهى اسقاطى وفى ترك التصريح باسمه صلى الله عليه
وسلم من التوبيه والتعظيم ما لا يخفى (قوله وعلى آله واصحابه الخ) انما أتى بحرف
الجبردا على الشبهة القائلة بأنه لا يجوز الفصل بين النبي وآله بحرف على
ويرون فى ذلك حديثاً منكراً الأصل له وهو لا تفصلوا بيني وبين آلى بحرف على
وأصله أهل لتصفيه على أهل أو أول لتصفيه على أو أول والأول أصح لغة
فالالف مبدلة عن الهمزة المبدلة عن الهاء على الاول وعن الواو على الثانى وهو
قول الكوفيين والاول قول البصريين واصافة الآلى الى الضمير قليلة أو غير
جائزة والمختار الاول والاحسن آل محمول لكنه أضافه اليه اختصاراً والاول

فى صحائف مصنوعاته
والصلاة والسلام على
زبدة مخلوقاته • وعمدة
موجوداته • وعلى آله
واصحابه واتباعه فى حركاته
وسكناته

يطلق بالاشتراك اللفظي على ثلاثة معان أحدها الجند والإتياع نحو آل
 فرعون والثاني النفس نحو آل موسى وآل هرون يعني نفسيهما والثالث معنى
 أهل البيت خاصة نحو آل محمد صلى الله عليه وسلم وإنما وجب ذكر الأئمة أيضا
 في الصلاة معه لقوله عليه السلام إذ أصليتم فمضوا أو أراد بالتعميم التعميم على الآل
 قال العلامة شهاب الدين التقيسندى وهو مخصوص بالاشراف وأولى الفضل
 والشأن فلا يقال آل الأسكاف والحائك ويقال آل العباس ولما تصور فرعون
 مصورة اشراف قيل آل فرعون وفي هذا المحل آل النبي هم المؤمنون لأن آل
 الأنبياء متبعوهم كذا في منهاج الضوء فعلى هذا عطف الأصحاب على الآل من
 عطف الخاص على العام وما ذكره في منهاج الضوء مذهب وبقي أربعة مذاهب
 أحدها أن المراد بهم الاتقياء من أمته عليه السلام لقوله آلى كل مؤمن تقي
 أى من التقوى وهى اجتناب المحرمات والثاني عترته وأهل بيته معا والثالث
 عترته فقط والرابع بنو هاشم وبنو المطلب وهو اختيار الشافعى وأصحابه
 والحق التفصيل بأن يقال آل النبي من جهة النسب أولاد على وعباس وجعفر
 وعقيل والحريث بن عبد المطلب ومن جهة السبب وهو الذين كل مؤمن تقي
 أوكل من آمن به مطلقا قرابة أو غيرهم أقياء أو غيرهم وهو الأول ولذلك
 اختاره الأكثرون وحلوا الحديث المتقدم على التقوى من الشرك وهو الذى مشى
 عليه في منهاج الضوء كما تقدم لأن المراد هنا بالآل من جهة السبب والأصحاب ليس
 جمعا لصاحب لأن فاعلام ثبت جمعه على أفعال كما ذكره الجوهري غيره بل لعجب
 الذى هو اسم جمع عند سيبويه أو جمع عند الأخفش وجزم به الجوهري يعنى
 لصاحب والأصح في تعريفه أنه كل مسلم لقي النبي لقيًا متعارفا ولم يشعر به أولم
 يجتمع به لكن رأى أحدهما الآخر في عالم الدنيا مع حياة كل كاهل حجة الوداع
 ومن زاد ومات مسلما أراد به صحابيا بعد موته حلبي وقوله كل مسلم ولو
 من غير الأنس ولو غير مميز ولو أعمى وقوله لقي النبي أى ولو لحظة بخلاف التابعي
 مع الصحابي فلا بد من طول اجتماعه بالصحابي حتى يسمى تابعا والفرق أن
 الاجتماع بالمصطفى يؤثر من النور أضفاف ما يؤثره الاجتماع بالصحابي
 اسقاطي في حاشيته على الجزئية (ثم اعلم) أن الصلاة والسلام مشروطان على
 الأنبياء والملائكة استقلا لا وأما غير الأنبياء والملائكة فلا يشترعان عليهما
 الاتهما الإسلام إذا كان خطبا ولو حكما كالمراسلات أو جوابا فإن الابتداء به
 ينقوي دمه واجب على ذلك إجماع السلف خلافا للروافض ووجه ذلك أن
 الصلاة وإن كانت الدعاء بالحق هو جائر لكل مسلم لكن صارت مخصوصة
 لسان السلف بالانبياء والملائكة كما أن لفظ عز وجل لا يطلق على غير الله وإن كان

عزير اجليلا فلا يقال أبو بكر وعلى صلى الله عليهما وسلم وإن كان معناه محمدا
وكذلك عليه السلام لم يهدف لسان الشرع الاتباع فلا يقال فلان عليه السلام
فالواجب الاتباع واجتناب الابتداع وأما صلته صلى الله عليه وسلم على آل
أبي أوفى فقبل خصوصية وقيل لبيان الجواز حلبي وشرنبلالي ومدافني
وغيرهم ولا يفال كيف أعاد الشارح حرف الجر فقال وعلى آله ولم يقل وآله
واعادته تدل على القصد والاستقلال وقد ذكرتم أن الصلاة على غير الانبياء
والملائكة إنما تجوز على سبيل التبع لا على طريق الانفرد لا نقول العطف
يقتضى الاشتراك والتبعية واعادة الجار لاتنافي تبعية حرف العطف ولأن
الصلاة على نوعين كاملة وهي التي يذكر بعدها الآل وناقصة إذا لم يذكر الآل
فمطلق الآل بالواو الدالة على المشاركة والتبعية واعادة الجار للاهتمام بشأن
المطوف والتنبيه على ذلك النقص اهـ وقول الشارح وأتباعه في حركاته وسكناته
كنابة عن المبالغة في كثرة الاتباع والموافقة وليس الآل والاصحاب مغايرين
لاتباعه في حركاته وسكناته بل هم أشد اتباعا وإنما أتى به للتكلمة وزيادة
التقوية (قوله أما بعد) أي بعدما تقدم من البسملة والحمدلة والصلاة والسلام على
النبي صلى الله عليه وسلم فيقول الخ وهي كلمة يؤتى بها الانتقال من غرض وأسلوب
إلى آخر ويستحب الاتيان بهافي الخطب والمكاتبات اقتداء بالنبي عليه
السلام وفيه أن الاتيان بأما بعد هو المستحب بلا شبهة ويبقى الكلام في وبعد
ولا يبعد أن يقال ما لا يدرك كله لا يترك كله خصوصاً مع احتمال تقديره ما
لتحصيل المرام وقول أي بعدما تقدم من البسملة الخ يجوز أن يكون المنوى معاني
هذه الثلاثة فبعد مني على الضم وأن يكون ألفاظها فهو منصوب على الظرفية
وعلى كل إما أن يراد منها فيكون ظرف زمان أو تشهاف يكون ظرف مكان ويصح
نصبه منونا لقطعه عن الاضافة لفظا ونية ورفع منونا لذلك وجزه بمن (قوله
فيقول المتجني الخ) يقول أصله يقول مضموم الواو على وزن ينصرف قلت الضمة
إلى الساكن قبلها يقع التصرف في حركاتها كما وقع التصرف في الماضي قبلها ألفا
والمتجني مرفوع على الفاعلية والى حرم جار مجرور متعلق به ومعنى المتجني إليه
العائذ به لأنه كان مجاورا فيه وسمى الحرم حرما التحريم الله الدماء فيه من السفك
كما قال تعالى ومن دخله كان آمنا فلا يحل قتل داخله ولو غار من قصاص بل يمنع عنه
المأكل والمشرب ويضيق عليه إلى أن يموت بنفسه أو يخرج فيستوفي منه القصاص
بحرم النجاء واستلاب بيت عظيم فمجدبر بالانكرام • ولرب إطلاق منها المالك
والسيدو المصطوب والمرجو الخ الخ والمعبود ويختص المحلى بال دون الحاضف بالله
تعالى وقول الجاهلية للملك من الناس الرب من كفرهم ويطلق أيضا على صاحب

(أما بعد) فيقول المتجني
إلى حرم ربه

والسائق ثم قيل هو وصف فعلية وزنه فعل وقيل فاعل أى راب وحذفت أنة
لكثرة الاستعمال ورد بأنه خلاف الأصل وقيل هو مصدر بمعنى فاعل كعدل وصوم
وصف به مبالغة ونظيره من أسمائه العدل بن حجر على الأربعين (قوله البارى)
أى الموجد المشى للاعيان المخرج له من العدم الى الوجود قيل من قرأ هذا الاسم
مائة مرة فى أسبوعه لم يتركه الله وحيداً فى قبره وهو مجرور وصفة له ويصح رفعه
ونصبه على القطع (قوله على) تخفيف الياء والعوام يقرؤنه بتشديدها وهو غلط
مشهور وأما القارى فهو اسم فاعل من قرأ فقلت همز تاء للتخفيف ولقب به
نفسه لانه كان حاذقاً فى علم القراءة ولهذا قال فى بعض مؤلفاته المقرئ بدل القارى
كما قال فى آخر رسالة المولد النبوى وهو علم عليه مرفوع بدل من فاعل يقول
أو عطف بيان له أو خبر محذوف أو منصوب بمحذوف ويجوز فى ابن الرفع على
الثبت لعل أى على الخبرية لمحذوف استينافاً بياناً والجملة معترضة بين القول
ومحكيه والموصوف وصفته لدفع الاشتراك فى الاسم قليوبى وقوله سلطان محمد
الظاهر أن مجموع علم مركب من لفظين على أبيه على عادة الاعاج فان دأبهم
جعل أكثر الاسماء مركبة نحو محمد صادق ومحمد أسعد وما كون أبيه من
المملوك فلم ينقل عن أحد من تصدى لبيان ترجمته رحمه الله وهو مخفوض لضافته
لابن لانه مسمى وقع بين عليين يعرب صفة للاول مضافاً للثانى ولكثرة وقوعه كذلك
خففوه بمحذوف تنوين ماقبله لفظاً وبمحذوف ألف ابن خطا لأن يقع أول سطر
وللمسألة قيوماً مذكورة فى الاشئوى وحاشتناعليه اسقاطى فبين أن الشارح لم
يذكر اسم جده وبوجدى فى بعض النسخ اثبات لفظة ابن بين سلطان محمد فيؤهم أنه
خدمه وليس بصحيح وانما هى من زيادة النساخ والصواب حذفها كما هو فى النسخ
المصححة وهى كذلك محذوفة فى بقية كتبه كشرح الجبرية والفقه الاكبر
والشمائل وغيرها وقوله القارى بالرفع صفة لعل وهو الظاهر (وترجمته على
ما قبل) هو نور الدين الشيخ على بن سلطان محمد الهروى المعروف بالقارى المكي
الحنفى علامة زمانه وواحد عصره وأوانه . والمفرد الجامع لأنواع العلوم
العقلية والنقلية . والمتضلع من علوم القراءات والسنة النبوية وعلم البلد
الحرام والمشاعر العظام وواحد جهابذة اعلام ومقدم مشاهير أوى
التحقيق فى الافهام وشهرته كافية عن اطراء وصفه وقرأ ببلده ثم رحل الى مكة
وتديرها وأخذ بها عن الاستاذ أبى الحسن البكرى والسيد زكريا الحسينى وشيخ
الاسلام الشهاب أحد بن حجر الهيتمى والشيخ أحمد المصرى وصاحب التفسير
تليذ القاضى زكريا الانصارى والشيخ عبد الله السندى والعلامة قطب الدين
المكي وغيرهم واشهر ذكره وطار صيته وهو من كبار المصنفين وعظماء

البارى على بن سلطان
محمد القارى

المؤلفين كثر المحققين والحفاظ ورئيس المدققين والواعظون تأليفه لا تحصى ولا
تستقصى فيها التفسير الشريف في أربعة مجلدات وشرح الشفاء كذلك وشرح
صحيح مسلم كذلك وشرح رسالة القشيرية في مجلدين وحاشية شرح الهداية لابن
الهوام كذلك وشرح الشمائل وشرح حصن الحصين وشرح الاربعين للنووي
وألّف في الموضوعات من الاحاديث نسختين كبيرة وصغيرة وحاشية على شرح
المقاصد وحاشية على المواهب اللدنية وحاشية على تفسير الجلالين وسماء
الجالين وحاشية على شرح الجعبري للقصيدة الشاطبية وشرح على الشاطبية
وشرح المنايا المتوسطة والصغير وشرح التحفة في أصول الحديث وشرح
القصيدة الجزرية في التجويد وشرح القصيدة الرائية للشاطبي وشرح القصيدة
البردة وشرح قصيدة بانت سعاد وغير ذلك (قوله لما شرعت) مقول القول الى آخر
الكتاب وهو بمعنى حين وقوله في شرح الفقه الاكبر متعلق بشرعت وقوله كان
في نيتي جواب لما والشرح الكشف والايضاح بالفاظ مخصوصة مرتبة على
معان مخصوصة فليو بى والفقه في اللغة الفهم الدقيق الذي يتوقف على القرينة
فانه لا يقال فقهت بأن السماء فوق الارض وفي الاصطلاح الفقه العلم بالاحكام
الشرعية العملية بأدلتها وقال فخر الاسلام والعمل بها حتى لا يصير نفس العلم
مقصودا وقال ابو حنيفة الفقه معرفة النفس ماله وما عليها أى ما تنفع به من
الثواب باتيان الطاعات وما تنضرر به من العقاب باتيان المحارم والمحظورات اه
شرح عقيدة الطحاوى وانما سمي بالفقه الاكبر أى الاعظم لتعلقه بذات البارئ
وأنيأه وأمثالهما ولعدم كفاية فهم ما فيه بل لابد من اعتقاده لكون المقصود
منه نفس العلم فكان متعلقا بقدر القلب دون عمل الجوارح بخلاف علم الفروع
فان المقصود منه العمل بالجوارح كالصلاة ونحوها ومن ثم قال الامام ابو جعفر
الطحاوى في أول عقيدته هذا ذكر بيان عقيدة أهل السنة والجماعة على مذهب
أعظم فقهاء الملة أبى حنيفة النعمان بن ثابت الخ (قوله للامام الاعظم) الامام
ما يؤتم بهوا الجمع امام بلفظ الواحد وليس على حد عدل لانهم قالوا امامان بل جمع
مكرر (قوله والسهام الاقدم) هو الملك العظيم السمة أو الذى اذاهم بشئ
أمضاء واطلاقه على أبى حنيفة على الاول مجاز وعلى الثانى حقيقة تأمل ولا يخفى
ما في ترك التصريح باسمه من التعظيم والتبجيل وهو جدير بذلك لانه أول الأئمة
وأول من فتح لهم باب الاجتهاد ولذلك قال في حقه الامام الشافعى رضى الله عنه
الناس في الفقه كلهم عيال على أبى حنيفة وأبو حنيفة كنيته واسمه النعمان بن
ثابت بن زوطى بضم الزاى وفتح الطاء وقال ابن الشحنة بفتحين على وزن سكرى
وذكر صاحب الكافي أنه نعمان بن ثابت بن حاورسى بن هرمز ملك بنى ساسان

لما شرعت في شرح الفقه
الاكبر للامام الاعظم
والهوام الاعظم

وذكر الامام أبو مطيع البلخي أنه من العرب من قبيلة الانصار وقيل انه من نسل ملوك العجم وقيل كان جده زوطى من أهل كابل أو بابل مملوكا لنبى تيم الله بن ثعلبة فأعتقه فولد له أبوه ثابت على الاسلام والاصح أنه من الاحرار ما وقع عليه الرق قط في جميع الامصار كما هو منقول عن اسمعيل بن جاد بن الامام والله أعلم بحقيقة المرام * ولد رضى الله عنه سنة ثمانين وتوفى سنة خمسین ومائة وعاش سبعين سنة على المشهور ومات ببغداد وقبره بهامشور والكلام عليه وعلى مناقبه وفضائله منشور فلا حاجة الى الاطالة بذلك (تنبيه) اذا نسبت الى مذهب أبى حنيفة رجلا قلت حنفى لان النسبة الى فعيلة فعلى والى فعيلة فعلى وعلى هذا قيل الدين حنفى والمذهب حنفى وقال عليه السلام بعثت بالحنيفية السمحة أى بالملة الحنيفية السهلة والامام الاعظم أبو حنيفة حنفى غير حنفى ومنع أبى حنيفة حنفى وحنفى والامام الشافعى ومنعه حنفى غير حنفى (قوله كان فى نيتى الخ) تقدم أن قوله كان جواب لما وقوله وطويتى عطف تفسير لنتى على ما يؤخذ من كلام الاخترى وجلة قوله أن يكون بمعنى يصير أى صيرورته مختصرا لاسم كان مؤخرا وخبره الجار والمجرور قبله ومختصرا لخبر يكون واسمها مستر يعود على الشرح المقدم وقوله مختصرا أى اختصارا غير نخل بدليل يتقنع به المبتدى وهو بغير همز من ابتدى كذا بداية بكسر الموحدة بلا همز أو مهموز من بدأ بالهمز بداية بضم الموحدة والهمزة والمراد به من لم يصل الى حد تصور المسئلة ويقال له المنتهى وهو من وصل الى ذلك مع قدرته على قواعد العلم واقامة الادلة والمتوسط من قدر على التصوير فقط وتلافه المفهومات (قوله لو يقنع) بمعنى يقنع من القناعة وهى الرضا بما يوجد وعدم الطمع لغيره أى لان به كفاية عن غيره من المطولات بعدم الاخلال فى الایجاز (قوله ثم انجز الكلام الى الكلام) أى ثم تراكت الاقوال والادلة والشبه وردها فانجز الكلام الى الكلام حتى خرج الشرح المذكور عن نظام المقصود وهو كونه بالوصف المتقدم وبلغت كراى بسبع عشرة وألحقه بمحققات من شرح رسالة البدر الرشيدى فى الالفاظ المكفرة فصار نحو عشرين كراى فحينئذ نسخ أى عرض ببالى وخيالى أن أضمر شرحا موجزا أى وضع شرحا موجزا قليل الالفاظ كثير المعانى على قصيدة بدء الامالى (قوله ليكون مفيدا) لتلليل للايجاز وقوله لا لدانى والاعالى المراد بهم المبتدى والمنتهى أى بسبب ايجازه واختصاره ويصير عطف على ليكون موجبا لترقى حالى وسيبى الحسن ما لى أى مرجى اذا كان باخلاص وهذا هو السبب الحامل له على وضع هذا الشرح على القصيدة المذكورة (قوله وسميته الخ) استيناف أو عطف على مقدراى رأيت ذلك فوضعتو سميته وهى اسم الكتب

كان فى نيتى وطويتى أن يكون مختصرا بحيث ينفع به المبتدى ويقنع به المنتهى ثم انجز الكلام الى الكلام حتى خرج عن نظام المرام فسمع ببالى وخيالى ان أضمر شرحا موجزا على قصيدة بدء الامالى * ليكون مفيدا للادانى والاعالى ويصير موجبا لترقى حالى وسيبى الحسن ما لى (وسميته بضوء المعالى لبده الامالى)

من قيل علم الجنس أو اسم الجنس قولان وأما سماها فالخيار أنهم الالفاظ من حيث دلالتها على الماني (قوله فأقول قال الناظم وهو الشيخ الخ) هو من كان أستاذا كاملا يصح أن يقتدى به ولو شابا وقديرا كالتبجيل بقطع النظر عن السن وقدر ادبه من استبانت فيه السن قبل مجاوزة الاربعين وقيل من الحسين الى آخر عمره أو الى الثمانين (قوله العلامة) تاؤه للمبالغة وأبو الحسن كنيته وسراج الدين لقبه قال بعض الفضلاء التلقب بالالفاظ المضافة الى الدين كزين الدين وشمس الدين من البدع المخالفة للشرع لما فيها من تركية النفس المنهى عنها صرح به القرطبي وقد نقل عن الامام النووي في مؤلف الاربعين أنه قال لا أجعل في حل من يسمي بحبي الدين لكن قال في فتح الله ما قال النووي محمول على التواضع ومن ثم كان الذي يظهر أن من صرح بأن مدحه بحق يؤذيه لا يحرم مدحه وليس هو من قولهم الفية ذكر كرك أخاك بما يكره لان مرارهم كاهو طاهر ما يكره شرعا وأما إذا كره الشاء بحق فلا يلتفت لكرهته وان لم يكن من اد التواضع فاه حينئذ بالعبث أشبهه وحينئذ فكلام القرطبي محمول على المالبس به تركية النفس بغير حق وموجب وأما إذا كانت بحق فلا سرمد قال تعالى وأما سمه ربك فحدث ولذا جملوا قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم على التركية بغير حق اه (قوله على بن عثمان) بدل من الشيخ أو بيان لهو السلام فيه كالسلام في على بن سلطان سواء بسواء (قوله الاوشى) بضم الهمزة وسكون الواو والاشين المحجمة منسوب الى أوش قرية من قرى فرعانه بنى وهو مرفوع صفة لعلى ويصح جره صفة لعثمان (قوله سقى الله تراه) جملة خبرية لفظا انشائية معنى واخبارها على صيغة الامر التي هي الاصل لحسن رجائه عند ربه في قبول دعاء من دعاه حتى كأنه تحقق ووقع فأخبر عنه وقوله تراه أى ترى قبره أى ما لاصق جسد أو جنبه حتى يسقى كل ما حوله أو تراه نفسه وأضافه اليه لمجاورته لهو الترى كافي القاموس التراب الندى (قوله وطيب مضجعه ومثواه) المضجع بفتح الجيم من ضجع من باب منع يمنع نبيه عليه القسطلاني في شرح البخارى وهذه الجملة كاللأ كيد لما قبلها (تنبيه) لم يذكر الشارح عن الناظم بملة ولا جدلة ولا يليق به عدم ذكرهما إلا أن يقال انه أتى بهما لفظا وهو كاف في حصول التبرك ونفى القصد (قوله يقول العبد) مقول القول واعراب السيت يقول مضارع مستقبل والعبد فاعل وفي بدء جار ومجرور متعلق بمحذوف تقديره في تأليف كتاب مسمى ببدء الامالى وبدء مضاف والامالى مضاف اليه والتوحيد متعلق يقول وقيل ببدء لقربه وقيل بمقدر وينظم جاره ومجرور متعلق يقول وكاللاكي يتعلق بمحذوف أى نظم كائن كنظم اللاكي أو الكاف بمعنى مثل فلا حاجة الى التعليق (قوله أى عبد الله) فيه

فأقول قال الناظم وهو
الشيخ العلامة أبو الحسن
سراج الدين علي بن عثمان
الأوشى سقى الله تراه وطيب
مضجعه ومثواه (يقول
العبد في بدء الامالى
لتوحيد بنظم كاللاكي)
أراد بالعبد نفسه أى عبد
الله

إشارة إلى أن الألف واللام في العبد يدل من المضاف إليه وهو الله كأن الألف واللام في الأ مالى يدل من المضاف إليه أى في ماله (قوله وصف نفسه بالعبودية) أى التي هي نهاية الخضوع والتواضع كان في الاتيان بالاسم الظاهر التواضع وعدم رؤية النفس اذ هو من قبيل الغيبة تونسي (قوله اعترافا) مفعول لاجد أى لاجل الاعتراف وقوله وتشريفا وتكريما عطف عليه (قوله لاتدعى الابيا عبدها الخ) قبله بيت وهو

يا قوم قلنى عند زهراء * يعرفها السامع والرائى

لاتدعى الخ وما ينسب للقاضى عياض

وما زادنى شرفا وتبها * وكدت بأحصى أطأ التريا

دخولى تحت قولك يا عبادى * وأن صيرت أجدلى نيبا

والحاصل أن العبد أحب الاسماء الى الله وأرفعها ومن ثم وصف الله به نبيه صلى الله عليه وسلم في أشرف المقامات فذكره في انزال القرآن عليه فقال وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا أى أنزل على عبده الكتاب نزل الفرقان على عبده وفي مقام الدعوه اليه فقال وأدلى ما قام عبدالله يدعوه وفي مقام الاسراء والوحى اليه فقال سبحانه الذى أسرى بعبده فأوحى الى عبده ما أوحى فلو كان له وصف أشرف مند لذكره في تلك المقامات العلية ومن ثم خيرته صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختار الثانى وقد نظم بعضهم هذا المعنى فقال

قال له جبريل عن ربه * خيرت فاختر يا دليل الهدى

نسوة في حال عسدية * تحوى بها القدر المحلى غدا

أوحال تمليك تحر العدا * بين يديه خضعا سجدا

فاختار ما يحظى به آجلا * لله ما أهدى وما أسعدا

وسليمان سأل الاول فانظر بعد ما بين المرتبتين وسبب أشرفية هذا الوصف ان الالوهية والسيادة الربوبية انما هي بالحقيقة لله تعالى لا غير والعبودية بالحقيقة لمن دونه ففي الوصف بها إشارة أى إشارة الى عابته كاله وتعاله واحتياج غيره اليه في سائر أحواله كيف لا والعبودية ترك الاختيار والثقة بالمفاعل المحار وعدم المازعة الاقدار والتسليم للواحد القهار (قوله واللاتى جمع اللؤلؤ) هو كبار الدر والمرجان صفراء وقيل عكس وقيل المرجان الحرز الاجر واللؤلؤ المستخرج من جوف الصدف من البحر اى نوبى (قوله أى لاجل توحيد عظيم) إشارة الى أن اللام في التوحيد للتليل والتونين للتعظيم (قوله لرب) أخذ من السياق اذ التوحيد انما هو له (قوله هو هو) أى التوحيد شرعا أو مألوف فهو الحكم بان الشئ واحد والعلم بأن الشئ واحد وقيل التوحيد شرعا فإفراد المعبود بالعبادة

وصف نفسه بالعبودية
اعترافا للحق بالربوبية
وتشريفا لها بهذه النعمة
الجليلة وتكريما لها
بهذه الصفة العلية كما قال
القائل

لاتدعى الابيا عبدها
فانه أشرف أسمائى
والأ مالى جمع الاملاء
واللاتى جمع اللؤلؤ
والوحيد متعلق بقول
لا يبدء ولا بمقدر كما قيل
أى لاجل توحيد عظيم
لرب كرم وهو اثبات
الوحدانية

مع اعتقاد وحدته ذاتا وصفه فعلا اه شرح الجوهرية وأقول هو قريب من تفسير الشارح لان قوله اثبات الوجدانية يتناولها ذاتا وصفه وفعلها واذا ثبت له الوجدانية استحق الافراد بالعبادة من البرية (قوله للذات الصمدانية) قال بعض الشراح الصمد هو الذي يصمد اليه في جميع الحوائج وقيل انه السيد الذي يستغنى عن غيره ويقتصر اليه كل شيء اه (قوله في ابتداء انواع الاملاء الخ) الاملاء هو الكتابة عن ظهر القلب من غير نظر الى المكتوب سمي به كتابه اه تونسي (قوله بمنظوم الخ) أشار الى أن نظم مصدر مراد به المفعول والنظم لغة الجمع والترتيب بين الاشياء المتناسبة والمراد به هنا ضد الثرو وهو الكلام المقفى الموزون (قوله مشتمل على مسالك) أشار الى أن في الكلام استعارة مكنية تخيلية بأن شبه ما نظمه من العقائد بلؤلؤ منظوم في سلك تشبيها مضمر في النفس على طريق الاستعارة الكناية واثبات النظم تخيل وهو قرينة المكنية (قوله كنظم اللآلئ) أشار الى أن قوله في النظم بنظم متعلق بمحذوف أى نظم كائن كنظم اللآلئ كما تقدم (قوله فاعلم الخ) خطاب لكل من يتأني مندا العلم ولا يؤتى به الا فيما يحتاج فيه الى التأمل فلا يقال اعلم بأن الواحد نصف الاثنين أو الجزء أقل من الكل لانه ضرورى بل يقال بأن الواحد عشر العشرة مثلا والفاء الداخلة عليه فاء الفصيحة لانها تفصح عن شرط مقدر كانه قال واذا أردت معرفة أدلة التوحيد لتخرج عن التقليد فاعلم أن أدلة التوحيد الخ (قوله مشحون بها) أى مملوء بها القرآن عند أهل المعرفة الذين وفقهم الدين وقد قال الشارح في شرح الفقه الاكبر في ابتداء كلامه سبحانه وتعالى بالفاتحة الحمد لله رب العالمين اشار الى تقرير توحيد الربوبية المترتب عليه توحيد الالهوية المقضى من الخلق تحقيق العبودية وهو مما يجب على العبد أو لاه من معرفة الله سبحانه والحاصل أنه يلزم من توحيد العبودية توحيد الربوبية دون العكس في القضية لقوله سبحانه ولئن سألتهم من خلق السموات والارض الآية وقوله حكاية عنهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى بل غالب سور القرآن وآياته متضمنة لوع التوحيد بل القرآن من أوله الى آخره في بيانهما وتحقيق شأنهما فالقرآن اما خبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله فهو التوحيد العلى الجبرى واما دعوة الى عبادته وحده لا شريك له وخلق ما يعبدون من دونه فهو التوحيد الارادى الطلى واما أمر ونهى والزام بطاعته فذلك من حقوق التوحيد ومكملاته واما خبر عن اكرامه لاهل توحيد واهانتهم لاهل الكفر وما فعل بهم في الدنيا من النكال وما يحل بهم في العقي من العذاب والسلاسل والاعلال فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد فالقرآن كله في التوحيد وحقوق أهله وفي شأن ذم

للذات الصمدانية والمعنى
أقول في ابتداء أنواع
الاملاء لاظهار توحيد رب
السماء بمنظوم مشتمل على
مسالك الشاء كنظم اللآلئ
في ايضاع والصفاء (فاعلم)
ان أدلة التوحيد مشحون
بها القرآن لأهل العرفان

الشرك وعقوب أهلهم وجزأهم فالحمد لله رب العالمين توحيد الرحمن الرحيم توحيد مالك يوم الدين توحيد اياك نعبد و اياك نستعين توحيد اهدنا الصراط المستقيم توحيد متضمن لسؤال الهداية الى طريق أصل التوحيد صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين الذين فارقوا التوحيد عناداً وجهلاً وفساداً وكذا السنة تأتي مينة أو مقررّة لما دل عليه القرآن فلم يحو جنار بنا سبحانه وتعالى الى رأى فلان وذوق فلان ووجه فلان في أصول ديننا ولذا نجد من خالف الكتاب و السنة مختلفين مضطربين بل قال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً فلما احتج في تكميله الأمر خارج عن الكتاب و السنة كما قال هذا بلاغ للناس وقال أو لم يفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا و الى هذا المعنى أشار الطحاوي بقوله في أول عقيدته لا ندخل في ذلك متأولين رأينا ولا متوهمين باهواً شافاه ما سلم في دينه الا من سلم الله عز وجل اه كلامه وانما أوردته بطوله لكونه في غاية الحسن فلله دره شكر الله صعد (قوله قال تعالى والهكم الهواحد الخ) لم يتعرض لوجوده لكونه معلوماً عندهم واكتفى بما هو ظاهر في مقام الشهود بدليل قول الشارح مع اعتراف جميع الكفار بتوحيد الربوبية ولذا أعرض الامام في الفقه الأكبر عن بحث الوجود وهذه الآية نزلت لما قالوا النبي صلى الله عليه وسلم صف لنا ربك فنزل والهكم أى المستحق للعبادة منكم الهواحد لا نظير له في ذاته ولا في صفاته لا اله الا هو الرحمن الرحيم ثم طلبوا آية على ذلك فنزلت ان في خالق السموات والارض آية وقوله لا اله الا هو تأكيد لمقابلته فهو كوحده لا شريك له بعد لا اله الا الله (قوله فاعلم أنه) أى الحال والشأن لا اله الا هو لا معبود بحق موجود الا الله وتفسيرها بلا مستغنى عن كل ما سواه الخ تفسير باللازم ولفظ الجلالة مرفوع على البدلية من الضمير المستتر في الخبر المقدّر العائد على اسم لا على المختار عندنا حيان وهو الاشهر وقيل على البدلية من لا اله الا محل لامع اسماء رفع بالابتداء ويجوز نصبه على الاستثناء لا على البدل من اسمها لان لا إنما تعمل في نكرة منفية ولفظ الله معرفة مثبت وقوله فاعلم أى دم يا محمد على علك النافع في القيامة قيل له ذلك مع ما بعده لتستسن به أنه في ذلك اه جلالين قال بعض الفضلاء لا اله الا هو لا معبود بحق الا هذا الفرد المعبود بالحق الجامع لصفات الالهية الحاوي لنعوت الربوبية فالتوحيد لا يحصل الا بأن يكون الاله بمعنى المعبود بالحق ويجعل الله علماً لذات لا اسماً كفهوم الواجب الوجود والايان لم الكذب ان أريد بالاله مطلق المعبود لكثرة المعبودات الباطلة واستثناء الشيء من نفسه ان لم يحمل علماً للامام الرازي سؤال مشهور

قال الله تعالى والهكم اله
واحد لا اله الا هو الرحمن
الرحيم وقال سبحانه فاعلم
انه لا اله الا الله

وهو لو قدر لا اله في الوجود الا الله لجاز أن يكون اله في الامكان وان قدر في
الامكان يصير المعنى لا اله يمكن الا الله فانه يمكن وان قدر لا اله في الوجود والامكان
يصير المعنى لا اله يمكن موجود الا الله فانه موجود يمكن عقلا والجميع باطل فلا يتم
به التوحيد لكنها كلمة التوحيد اتفاقا وجوابا أنه يقال لا اله موجودا أزلا وأبدا
الا الله فانه موجودا أزلا وأبدا لانها سالبة ضرورية فيكون معناها الوجودى
ضرورى السلب عن كل فرد من أفراد الاله حال الحكم وقبله وبعده الا الله فانه
معبود بحق ضرورى وجوده حال الحكم وقبله وبعده اذ يجب أن يثبت للمستثنى
مانع عن المستثنى منه واذ ثبت أن الوجود ضرورى السلب عن كل فرد من أفراد
الاله غير الله لم يتصف الاله غير الله بوجودا أزلا وأبدا والامكان وجوده ضرورى واذ
كان كذلك يحصل به التوحيد لان المراد في تعدد وجود المعبود بالحق أزلا وأبدا
اه مداني على السعد وحاشية ابن جرير على الاربعين فان قلت لم قدم النفي على
الا ثبات فقل لا اله الا الله ولم يقل الله الا اله الا هو بتقديم الا ثبات على النفي
أجيب بأنه اذا نفى أن يكون ثم اله غير الله فقد فرع قابله عما سواه باللسان
ليواطئ القلب وليس مشغولا بشئ سوى الله تعالى فيكون نفي الشريك عن الله
تعالى بالجوارح الظاهرة والباطنة وتوضيحا اذ بدأ بالنفي فقد تخلى عما سوى
الله تعالى واشغل به بخلاف ما بدأ بالاثبات وأخر النفي والتخلى عن الرذائل
وسيلة للتخلى بالفضائل مداني عن القسطاني (قوله وقد جعلت كلمة التوحيد
الح) من باب وكلمة ها كلام قديم (قوله ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض الح) ولئن لام قسم أى فهم مقرون بتوحيد الربوبية ولذلك قال تعالى
بعده قل الحمد لله على ظهور الحق عليهم بالتوحيد بل اكثروهم ليعلمون
وجوبه عليهم جلالين (قوله قالت رسولهم أى الله شك) استفهام انكارى أى لاشك
في توحيدهم للذات الظاهرة عليه فاطر خالق السموات والارض جلالين (قوله
وزعمت المجوس والثوية) بتقديم التاء المثلثة على النون لا الوثنية بتقديم الواو
على التاء المثلثة وهم عدة الاوثان لانهم لم يشركوا في الذات وانما أشركوا في
التسمية واستحقاق العبادة كما صنعت مشركو العرب حين عبدوا مع الله
الانصام وسموها آلهة فصاروا مشركين مع اقرارهم بأن الله هو الخالق باعتبار
عبادتهم غير الله قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله
وأما الوثنية والمجوس على ما ذكره الشارح أو الثوية فقط على ما ذكره شارح
عقيدة الطحاوى فاشركوا في الذات وأثبتوا العالم صانين خيرا ويسمونه بزدان
وشرا ويسمونه أهرمت وكذا الطبائية والأفلاكية وأما المجسمة فقد
أشركوا في الوصف حيث وصفوا الباري بالصورة والجسمية والتكهن على

وقد جعلت كلمة التوحيد
مفيدة لنفي ما سواه في
الالوهية وعدم غيره
في استحقاق العبودية
مع اعتراف جميع الكفار
بتوحيد الربوبية حيث قال
تعالى ولئن سألتهم من
خلق السموات والارض
ليقولن الله وقال تعالى
قالت رسولهم أى الله شك
فاطر السموات والارض
وزعمت المجوس والثوية
ان الصانع اثنان أحدهما
خالق الخير والآخر خالق
الشر

العرش على مثال البشر تسوية منهم بين الله وبين خلقه فصاروا بذلك من جلة
المشركين وقد نزه الله نفسه الكريمة عن جميع ذلك حيث قال الله سبحانه الله عما
يشركون سبحانه الله عما يصفون اه شرح عقيدة الطحاوى فظهر من كلامه رضى
الله عنده ان المشركين انواع مشركون فى الذات وهم الشوية والمجوس وفى التسمية
واستحقاق العبادة وهم الوثنية عبدة الاصنام وفى الوصف وهم المحسمة وقد رد
عليهم الامام الطحاوى فى عقيدته بقوله لا شريك له فهو نفي لانواع الشرك (قوله
ورد) أى هذا الزعم الباطل بقوله تعالى الله خالق كل شىء فان النكرة فى حيز
العموم فى الاثبات قد تعم كهمى فى حيز النفي وقد قامت البراهين القاطعة على قدم
ذاته وصفاته فلا يدخلان تحت العموم ضرورة (قوله وأما قوله تعالى بيدك الخير)
جواب عن مقدر تقديره ظاهر أى والشر على حدس ابل تقيكم الخير (قوله أو
من طريق الأدب فى مقام الشاء) أى لانما وعد النبي صلى الله عليه وسلم أمته
ملك فارس والروم قال المنافقون هيهات فنزل قل اللهم مالك الملك الآتية فهو ثناء
من النبي صلى الله عليه وسلم على ربه (قوله لو منه) أى من طريق الأدب وعدم
نسبة الشر الى ربه تعظيما لقدرة (قوله كالأيقال خالق الكلب والخنزير الخ)
ظاهرة حرمة ذلك فلينظر (قوله والأفكما قال) أى ما تقدم بيدك الخير
قال قل ان الامر كدله الخ فى التركيب ركاكة فلينظر فى النسخ (قوله قل ان
الامر كدله) بالنصب تو كيدو الرفع مبتدأ خبره لدا أى القضاء له يفعل ما يشاء من
النصر والخذلان للارار والفجار (قوله قل كل) أى من الخصب والسعة وضدهما
من عند الله نزل رداعلى اليهود كانوا اذا أصابتهم حسنة أى خصب وسعة يقولون
هذه من عند الله أى من قبله وان تصبهم سيئة أى ضيق عيش وفقير يقولون للنبي
هذه من عندك أى من قبل نفسك فالهؤلاء القوم اليهود لا يكادون يفقهون أى
لا يقاربون أن يفهموا حديثا يلقي اليهم وما استفهام تعجب من فرط جهلهم ونفي
مقاربة الفعل أشد من نفيه جلالين (قوله وقال بعضهم) لم يتقدم فى كلامه ذكر
غير الشوية والمجوس فالعوض منهم فيقيد كلامه المتقدم بفالهم ليتجه الكلام
(قوله أحدهما الظلمة والآخر النور) أى الليل والنهار بدليل ما يأتى (قوله وجعل
الظلمات والنور) أى خلق كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة أسبابها وهذا
من دلائل وحدانيته والمخلوق لا يكون الها (قوله ودليل التنازع) مبتدأ خبره
قوله قطعى (قوله على ما بيناه فى محله الأليق به) عبارته فى شرح الفقه الأكبر
والحاصل أن صانع العالم واحد لا يمكن أن يصدق مفهوم واجب الوجود
الأعلى ذات واحدة متصفة بنوع متعددة كما يستفاد من قوله تعالى لو كان
فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ببرهان التنازع وتقريره أنه لو أمكن الهان لا يمكن

ورد بقوله تعالى الله خالق كل
شىء وأما قوله تعالى بيدك
الخبر فن باب الاكتفاء ومن
طريق الأدب فى مقام الشاء
ومن قوله عليه السلام الخير
كله بيدك والشر ليس
اليك أى لا ينسب اليك
الشر تعظيما كالأيقال
خالق الكلب والخنزير
تكريما والأفكما قال قل
ان الامر كدله وقل كل
من عند الله وقال بعضهم
أحدهما الظلمة والآخر
النور وفساده أظهر من
الشمس لانهما عرضان
مقتبران الى موجدتهما
كما قال تعالى وجعل
الظلمات والنور فهما
مجمولان له سبحانه مسخران
لأمره كما قال تعالى وجعلنا
الليل والنهار آيتين ودليل
التنازع فى قوله تعالى لو كان
فيهما آلهة إلا الله لفسدتا
قطعى اجاعى لا ظنى اقناعى
كانتوهم بعضهم على ما بيناه
فى محله الأليق به

بينهما تمنع بأن يريد أحدهما سكون زيدو الآخر حر كنه لان كلامهما أمر ممكن وكذا تعلق الارادة بكل منهما ممكن في نفسا أيضا اذ لا تنافي بين الارادتين بل بين المرادين فهو اما أن يجعل الامران متحققين فيجتمع الضدان أولا فيلزم عجز أحدهما وهو اماراة الحدوث و الامكان لما فيدمن شائبة الاحتياج فالتعدد مستلزم لامكان التمانع المستلزم للحال فيكون محالا وهذا تفصيل ما يقال ان احدهما لم يقدر على مخالفة الآخر لزم عجزه وان قدر لزم عجز الآخر وما ذكرنا وهو أنه لو أمكن الهان الخ يندفع ما يقال انه يجوز أن يتفقا من غير تمنع وأما قول العلامة الفتازاني في شرح العقائد الاية حجة اقناعية أى يظن من أول الامر أنها حجة ويزول ذلك عند تحقق المعرفة والملازمة عادية على ما هو اللائق بالخطايات فان المادة جارية بوجود التمانع والتغالب عند تعدد الحاكم على ما أشير اليه بقوله تعالى ولعل بعضهم على بعض فالمتحققون كالفزالي وابن الهمام واليساوي ما قنعوا بالاقناعية وجعلوها من الحقائق القطعية بل قيل بكفر قائلها والمسئلة مستوفاة في الكتب الكلامية (ثم اعلم) أن لو في هذه الاية ليست لانتفاء الثاني في الماضي بسبب انتفاء الاول كما هو عند أهل اللغة بل للاستدلال بانتفاء الجزاء على انتفاء الشرط من غير دلالة على تعيين زمان فانه قد يستعمل في هذا المعنى في بعض المبني اه كلامه (قوله وزعم الطبائعون الخ) تقدم أن الطبائعين والافلاكيين مشركون في الذات ولذا كانت عبدة الاصنام مع جهلهم أقرب معرفة منهم بربههم مع زعمهم أنهم الحكماء كلاب لهم اللؤماء ووجه أفرية عبدة الاصنام أن اشراكهم في التسمية واستحقاق العبادة لافي تعدد الذات كما تقدم (قوله وبطلانها) أى بطلان هذين الزعمين ظاهر من جهة النقل والعقل فلنضرب الصفيح عن الاستغال برده (قوله و عبدة الاصنام) مبتدأ خبره أقرب الى معرفة الرب (قوله فانهم) أى عبدة الاصنام فالضمير راجع اليهم وان كانت الحكماء أقرب مذكور بدليل السابق والسابق (قوله وأما التوحيد الصرف) مبتدأ والصرف بكسر الصاد بمعنى الخالص صفته والذى يقول به الوجود ية الخ صفة الصرف وقوله من أن الحق بيان للتوحيد الصرف وقوله ونشر خبره وجواب (قوله تصديق الجنان) يقع الجيم أى القلب ولم يبين رضى الله عنه هل الاقرار بشرط أو شرط لا اجرا ااحكام وقد بينه في شرح الفقه الاكبر وحاصله أن التصديق لم يختلف في شطريته وانما الخلاف في الاقرار فذهب البعض الى أنه شرط والمتحققون كما لا تريد والاشري في أصح قوليه والمروى عن الامام الاعظم أنه شرط لا اجرا احكام الايمان ويؤيده قوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الايمان فن صدق بقلبه وأفر بلسانه فهو مؤمن عند الله وفي

وزعم الطبائعون أن الصانع أربعة الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وزعم الافلاكيون انه سبعة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد والشمس والقمر وبطلانها ظاهر عقلا وتقالا وعبدة الأصنام مع أنهم الجهلاء أقرب الى معرفة الرب من هؤلاء الذين يزعمون أنهم الحكماء فانهم يعترفون برؤيته سبحانه وانما يعبدون الالهة ليقر بوجه اليه تعالى وليكونوا لهم شفعا لديه وأما التوحيد الصرف الذى يقول به الوجودية والحلوليدوالاتحادية من أن الحق هو الوجود المطلق فسر من كفر الشوية والحاصل أن توحيد أهل الايمان هو تصديق الجنان وأقرار باللسان

ظاهر الشرع ومن أقر بلسانه ولم يصدق بقلبه فهو كافر عند الله ومؤمن ظاهراً
 فيعامل معاملة المؤمنين ومن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله
 وكافر ظاهراً فلا تجرى عليه أحكام المسلمين لما تقدم من أن الإقرار شرط لأجراه
 الأحكام وليس لنا إلا الظاهر والله يتولى السرائر ولا يشترط لفظ أشهد
 عندنا لصحة الإيمان ولذا قال الإمام في الفقه الأكبر يجب أن يقول أمنت بالله الخ
 ولم يقل يجب أن يشهد بأني أمنت بالله خلافاً لشرطه من الشافعية مستدلين
 بقوله عليه السلام أمرت أن أقابل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وجوابه
 أن يشهدوا بمعنى يقولوا كما جاءه مصرحاً به في رواية أخرى حتى يقولوا لا إله إلا الله
 اهـ (ثم اعلم) بأن التصديق لا يسقط بحال ولذا كان هو الركن الأعظم بخلاف
 الإقرار فإنه يسقط في حق الآخرس والمكره وأما من طلب منه الإقرار فامتنع
 بغير عذرفته يحكم بكفره ويسمى الكفر العنادي والله الهادي (قوله على
 أنه تعالى أحد في ذاته وأحد في صفاته الخ) قيل الواحد والآخر مترادفان وقد
 جاء في القرآن وصف الله تعالى بهما قال تعالى هو الله الواحد القهار وقال تعالى
 هو الله أحد وقيل يفيد كل واحد منهما ما لا يفيد الآخر فإن الواحد يستعمل
 لإفادة الصفات والآخر يرجع إلى الذات يقال فلان واحد زمانه يعنون بذلك
 تفرده بصفات كالية لا يشاركه فيها غيره ولهذا قيل إن الله تعالى أحد في ذاته
 وواحد في صفاته قال الأزهري الواحد في صفة الله تعالى له معنيان أحدهما أنه
 واحد لا نظير له والمعنى الثاني أنه الله واحد ورب ليس له في الألوهية والربوبية
 شريك اهـ شرح عقيدة الطحاوي فالشارح رضى الله عنه مشى على القول
 بالتبائن كما ترى (قوله الخالق ولا نقديم الخ) الخالق مبتدأ ومضاف إليه
 ومولانا عطف بيان له وقديم خبره وموصوف معطوف على الخبر وبأوصاف
 الكمال جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بموصوف والجملة في محل نصب مقول
 القول والله اسم غير صفة لأنه لا يوصف به فلا يقال شيء الله كالأفعال شيء
 وهو مأخوذ من هذا إذا تحيرت العقول في كنهه عظمت أومن هذا إذا عبد ففناه
 المعبود بالحق تونسي (قوله بالخلق الخ) هو ما سوى الله سبحانه يشير إلى أن
 المراد بالمصدر اسم المفعول وإن أل في الخلق للاستتراق وفائدة هذا الإضافة
 نفي الاشتراك بالله تعالى في الخلق كما ذكره التونسي (قوله والمولى هو السيد
 والناصر الخ) هو أصله من الولاء وهو الحكم والنصرة والقرب والمحبة ويصح إرادة
 الحكم هنا أيضاً كالسيد والناصر كما ذكره التونسي (قوله القديم مالم يسبق
 بالعدم الخ) هو ضد الحادث الذي هو موجود يسبقه عدم لأنه لو لم يكن قديماً لما كان
 حادثاً فيحتاج لمحدث فيكون ممكناً فيلزم إما الدور أو التسلسل وهما باطلان

على أنه تعالى أحد في ذاته
 واحد في صفاته وخالق
 لمصنوعاته كما أشار إليه
 بقوله
 (اله الخ) مولانا قديم
 و موصوف بأوصاف
 الكمال (المراد بالاله
 المعبود بالحق وبالخلق
 المخلوق وهو ما سوى الله
 سبحانه وتعالى والمولى
 هو السيد والناصر والمربي
 والمتولى الأمر والقديم
 مالم يسبق بالعدم وما
 بت قدمه استحالة عدمه

اه تونسي (قوله فهو) أى القديم متضمن لصفة البقاء وهى نفي الهدم اللاحق
 تونسي (قوله والظاهر بالصفات الخ) معنى ظهوره بالصفات أن آثارها
 المشاهدة لتأمل على وجوده واتصافها بمعنى كونه باطنا بالذات أن حقيقة
 ذاته لا يدركها أحد والعجز عن درك الادراك ادراك ولذا قال ابن عباس رضى
 الله عنهما تفكروا فى آلاء الله أى فى نعمته التى هى آثار صفته ولا تفكروا فى ذات
 الله (قوله ليس كمثل شئ الخ) الكاف بمعنى مثل أى ليس مثل مثله شئ لكن
 استشكل هذا بأن الآية لا تقتضى نفي المماثلة عن الله وإنما تقتضى نفي المماثلة
 عن مماثل الله تعالى وأجيب عنه بما يبين الاول ان الكاف صلة والمعنى
 عليه ليس مثله شئ فحينئذ تقيد الآية بنفي المماثلة عن الله تعالى والثاني أنه اذا
 انتفت المماثلة عن مماثل الله تعالى فبالاولى أن تنفى المماثلة عن الله تعالى أى
 لو فرض وجود ذات متصفة بتلك الصفات لا يشبه شيئاً من المخلوقين فمن باب
 أولى لا تشبه المخلوقات الله تعالى والفرض أنه لا يوجد مماثل لله تعالى فحينئذ
 يثبت أنه لا مشابهة للمخلوقين لله تعالى فى ذاته ولا صفاته ولا فى أفعاله تونسي ثم
 جملة وهو السميع البصير ترد على المعطلة بكسر الهمزة والفتحة للصفات كما ان جملة
 ليس كمثل شئ ترد على المشبهة بكسر الباء المشبهة فى الذات (قوله وهو متصف
 بأوصاف الكمال) أى العلم والقدرة والكلام والسمع والبصر والتكوين الى
 ما لا يتناهى تونسي (قوله منزّه عن سمات نقصان الخ) أى منزهة العلامة أى
 كالجمل والعجز والخرس والصمم والعمى وإشمالها تونسي (قوله ثم الخالق الخ)
 سيأتى تحقيق المسئلة عند قول الناظم صفات الذات والافعال طر الخ (قوله فانه
 سبحانه كان خالقاً قبل أن يخلق الخلق) أى ورازقاً قبل أن يرزقهم فله معنى الخالق
 ولا مخلوق ومعنى الرازق ولا مرزوق ومعنى الربوبية ولا مربوب ليس منذ خلق
 الخلق استفاد اسم الخالق ولا باحدائه البرية استفاد اسم البارئ وقد أوضح ذلك
 امامنا الاعظم فى فقهه الاكبر (قوله نشأ من جهله بتحقيق المسئلة) أى لما
 تقدم من خلاف الاشاعة وقيل الخلاف بين الاشاعة والماتريدية لفظي
 فى القضية وسنذكر وجهه ان شاء الله تعالى (قوله هو الحى المدبر الخ) هو مبتدأ
 والحى خبره والمدبر خبر خبر بعدد وكل معمول المدبر لانه اسم فاعل من دب يدبر
 فيعمل عمل فعله وأمر مجرور بالاضافة هو مبتدأ والحق خبر والمقدر خبر بعد خبر
 وكذلك ذو الجلال ولا يخفى ما فى البيت من المحسنات البديعية وهى الجناس
 اللاحق وهو ما أبدل من أحد ركنيه حرف بغيره من مخرجه كقوله الحى
 والحق والمناسبة اللفظية وهى الاتيان بكلمات مترنات مقفاة وغير مقفاة متوالية
 أو غير متوالية كقوله المدبر والمقدر والحى والحق تونسي (قوله قال تعالى هو

فهو متضمن لعت البقاء
 فهو الاول بلا ابتداء
 والاخر بلا انتهاء والظاهر
 بالصفات والباطن بالذات
 وهو ولا ناعم المولى ونعم
 النصير ليس كمثل شئ وهو
 السميع البصير وهو متصف
 بأوصاف الكمال من زوالت
 الجلال وصفات الجلال
 الذاتية والافعالية
 والنبوتية والسلبية فهو
 كأنه موصوف بأوصاف
 الكمال منزّه عن سمات
 النقصان والزوال ثم الخلق
 من صفات الافعال وهى
 قديمة عندنا فانه سبحانه
 كان خالقاً قبل أن يخلق
 الخلق خلافاً للاشاعة فما
 قال شارح من أن من قال
 انه لم يكن خالقاً قبل أن
 يخلق الخلق فقد كفر زناً
 من جهله بتحقيق المسئلة
 (هو الحى المدبر كل أمر
 هو الحى المقدر ذو الجلال)
 قال تعالى هو

بقدر وقال تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام أى ذى العظمة والرحمة قال أهل السنة الحياة من صفات الذات وهى صفة حقيقية قائمة بالذات تقتضى صحه وجود الصفات من العلم والارادة والقدرة ونحوها لمن قامت به وقالت المعتزلة هى عدم امتناع العلم والقدرة ثم المدبر والعالم بعواقب الامور والحق هو الثابت وهو من اسمائه سبحانه والمقدر موجد الاشياء على قدر مخصوص وتبيل الواجد الذى يصح منه الفعل والترك وكل أمر مفعول المدبر ومفعول المقدر محذوف تقديره كل أمر بقرينة ما تقدم فكل شيء من خير وشر ونفع وضر وحلو ومر بقضائه وقدره فى الأزل فلا يتبدل ولا يتغير وفيه اشارة الى دخول افعال العباد فى مخلوقاته ردا على المعتزلة (مریدا الخير والشر القبيح ولكن ليس برضى بالتحال) الارادة من صفات الذات تقتضى ترجيح أحد الجأزين من الترك والفعل بالوقوع

الحى الخ استهلال على ما ذكره الناظم على جهة اللف والنشر (قوله أى ذى العظمة والرحمة) يصلح تفسيراً للآية والبيت (قوله قال أهل السنة الخ) قال الفاضل المدوى فى حاشيته على الشيخ عبد السلام وأهل السنة انصف بمزاوتها والعمل بمقتضاها من أشاعة ومار يدنو وهى أقواله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وغير ذلك وانما سلم بسوء أهل الكتاب لما فيه من الإيهام إذ أهل الكتاب المراد بهم اليهود والنصارى (قوله وقالت المعتزلة الخ) سمو بذلك لما قيل إن واصل بن عطاء رئيسهم كان من تلامذة الحسن البصرى فاعتزل يوم أعين مجلسه جماعة يقرر لهم مشكلة مرتكب الكبيرة فقال الحسن اعتزلنا واصل فسموا بذلك معتزلة قاله شيخنا رحمه الله (قوله هى عدم امتناع العلم) لعل معنى على مذهبهم الفاسد من أنه علم بذاته وقادر بذاته وكذا بقية الصفات فانهم ذهبوا لذلك خوفاً من تعدد القدماء المستلزم للكفر وجوابه عدم الملازمة إذ لا يلزم ذلك إلا لو كانت صفات مستقلة منفكة عن ذاته (قوله ثم المدبر هو العالم بعواقب الامور) أى من غير نظر وفكر فيسير الامر وينفذه بما يريد وقيل هو المبتدئ للعواقب وقيل هو المتقن فى إيجادها ونسب (قوله والحق هو الثابت) وهو المراد هنا أنه تونسى (قوله وكل أمر مفعول المدبر) والامر ما يصح أن يدركه العقل قاله الشيخ المقدسى (قوله بقرينة ما تقدم) أى فمحذوف من الثانى لدلالة الاول عليه (قوله ردا على المعتزلة) القائلين بأن الانسان يخلق أفعال نفسه الاختيارية ولا يخمد على فعل نفسه وقد رد عليهم فى الجوهر بقوله فخصالق لعبده وما عمل الخ ودليلنا على دخول أفعال العباد فى مخلوقاته قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر على قراءة النصب أى انا بما لنا من العظمة خلقنا كل شيء خلقناه مقدراً مرتباً على مقتضى الحكمة أو مقدراً مكتوباً فى اللوح قبل وقوعه وعلى قراءة الرفع أيضاً اذا جعل خلقناه خبر الانعسا كما أفاده القاضى فى تفسيره والجواب عن شبهتهم أنه انما جدد على فعل نفسه لكونه مكتسباً لاله لأنه مخلوق له وأشار الناظم بالمقدر الى صفة القدرة وهى صفة من شأنها ابراز أحد الجأزين على وفق ما اقتضته الارادة من إيجاد أو اعدام وهى انما تؤثر بالفعل ويجب صدور اثر عنها عند انضمام الارادة أو ما بالنظر الى نفسها وعدم اقترانها بالارادة فلا تكون الاجازة التأثير ولهذا لا يلزم من وجود القدرة وجود جميع المقدورات تونسى (فائدة) قال المقدسى رحمه الله تعالى الالف واللام فى أسماء الله تعالى للكمال للالعموم ولا للمهد قال سيبويه تكون لام التعريف للكمال تقول زيد الرجل أى الكامل فى الرجولية وكذلك فى أسماء الله تعالى تونسى (قوله فى النظم مرید الخير الخ) مرید الخير مبتدأ خبره محذوف تقديره هو والشر عطف على الخير والقبيح صفة

والشر ولكن حرف عطف استدراك الاول واثبت للثاني وقوله ليس يرضى بالمحال
ليس ترفع الاسم وتنصب الخبر اسمها مضمر يعود على الله أى ليس هو يرضى فعل
مضارع وفاعله ضمير يرجع الى الله تعالى بالمحال جار ومجرور ومتعلق بيرضى وهذه
الجملة في محل نصب خبر ليس (قوله وترادفها المشيئة) أى ترادف الارادة
المشيئة عند المتكلمين والفقهاء فرقوا بينهما حتى لو قال أردت طلاقك لاتطلق
ولو قال شئت طلاقك تطلق لان الارادة مشتقة من الرود وهو الطلب والمشيئة
عبارة عن الإيجاد فكأنه قال أوجدت طلاقك وبه يقع الطلاق كذا ذكره
وقال القنوني فيه نظر اذ لو كان كذلك لما احتجج الى النية والحاصل أن المشيئة
عبارة عن الارادة التامة التي لا يتخلف عنها الفعل والارادة تطلق على التامة
وعلى غير التامة فالاولى هي المرادة في جانب الله والثانية في جانب العبد
ذكره الشارح في شرح الفقهاء لا كبر (قوله والرضا والمحبة سواء) الرضا مبتدأ
والحبة عطف عليه وسواء خبر (قوله هذا) اسم الإشارة راجع الى ترادف
الارادة والمشيئة والرضا والمحبة لكن الارادة والمشيئة مترادفان في نفسها
مغايران للرضا والمحبة والرضا والمحبة مستويان في نفسها مغايران للارادة
والمشيئة (قوله وقالت المعتزلة وبعض الاشاعرة الخ) أى سووا بين الالفاظ
الاربعة في المعنى (قوله واختصت المعتزلة) أى استقلت وانفردت بهذا
القول دون بعض الاشاعرة مستدلين بقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله
وما أصابك من سيئة فمن نفسك والجواب عنه أن التقدير من فعل نفسك لثلاث
يضيف الشر الى الله عند الانفراد مراعاة للدب وان كان ذلك من العبد بتخليق
الله لان الاضافة على نوعين اضافة لتحقيق واضافة اكرام فأما اضافة التحقيق
فقل قوله تعالى ولله ملك السموات والارض وأما اضافة الاكرام فقل قوله تعالى
بت الله ونعمة الله ورسول الله ثم الطاعة مكرمة مرضية فجاز أن تضاف الى الله
عند الانفراد فيقال الخير من الله والمعصية ليست بمحل الاكرام حتى تضادف الى
الله عند الانفراد بل عند الجملة كما قال قل كل من عند الله فانه لا يقال يا خالق
الخنازير والعقارب والحيات مراعاة للدب بل يقال يا خالق كل شيء اه كلام
بعض الشروح وكذلك يحمل نحو هذه الآية من الاحاديث على ما يناسب (قوله
تقدير وجوده في الخارج) أى وهو المحال العقلي وليس مراد هنا وانما المراد
المحال الشرعي وفسروه بما يوجب ارتكابه العقاب سواء كان كفرا أو معصية
واليه أشار شارح بقوله والمراد به هنا ما كان بعيدا عن الصواب الخ ولكن
قال المقدسي ويمكن ان يراد حقيقة المحال أى العقلي فان ارتكاب المعصية مع
اظهار المحبة جمع بين الضدين وذلك محال واستدل بما ذكره الشارح من البيت

وترادفها المشيئة والرضا
والحبة سواء هذا مذهب
أكثر أهل السنة وقالت
المعتزلة وبعض الاشاعرة
الرضا والمحبة نفس الارادة
والمشيئة واختصت المعتزلة
بقولهم ان الخير من الله
والشر من العبد وتقول
نعم يظهر من العبد بحسب
كسبه لكن بخلق الله
سبحانه فيه لكل منه ثم
القبيح بالجر صفة كاشفة
للشر وتسمية شر او قبيحا
بالنسبة الى تعلقه بنا
وضرره لنا لا بالنسبة الى
صدوره منه سبحانه وهذا
أحد معاني حديث والشر
ليس اليك ثم القبيح والحسن
يعرفان بالشرع وعند
المعتزلة بالعقل والمحال
بضم الميم لا يمكن في
العقل تقدير وجوده في
الخارج وقيل المحال
والستحيل ما تقتضي ذاته
عدمه والمراد به هنا ما كان
بعيدا عن الصواب عند
أولى الالباب كالكفر
والمعصية فانه سبحانه
مريد لهما غير راض بهما

لقوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله وقوله ولا يرضى لعباده الكفر ولما كانت عبارة الناظم بمنزلة الخير والشر مظنة توهم رضا بهما استدركوا بما يدل لاستعمال ﴿ ٢٤ ﴾ المحال على غير المرضى من النضال

قول من قال

تعصى الالهوا نت تظهر حبه

هذا محال في الفعل بديع

لو كان حبك صادقا لا طعته

ان المحب لمن يحب مطيع

(صفات الله ليست عين ذات

ولا غير اسواء اذا انفصل)

اطلق الناظم صفات الله

فشملت صفات الذات

وصفات الافعال فهي

ليست عين الذات ولا غيرها

كما هو مذهب اهل السنة

ومذهب الحكماء ان الصفات

عين الذات ومذهب المعتزلة

انها غيرا كما ذكر ما من

جاعة المشهور عن المعتزلة

نفي الصفات بالكلية حيث

زعموا ان صفاته عين ذاته

بمعنى ان ذاته تسمى باعتبار

التعلق بالمعلومات عالما

وبالمقدورات قادر الى غير

ذلك نظر الى ان في اثباتها

ابطالا للتوحيد للزوم تعدد

القدما وما الضمير في سواء

عائد الى الذات وذكر

مراعاة للادب وتز بها

للرب وسواء ببل من غير

التوكيد وقوله اذا انفصل

مشير الى ان المراد بالغيرية

الغيرية الاصطلاحية وهو

الذي يمكن انفصاله عن الذات لا الغيرية القوية بظهور التأثير بين الذات والصفات اما

كما استعملت الذات فلان الصفة ليست عين الموصوف واما أنها ليست غيرا فلا تنافي صفاته تعالى

فقول الشارح وما يدل على استعمال المحال على غير المرضى من النضال قول من قال الخ ليس بمتعين (قوله لقوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله) دليل على ان الخير والشر والطاعة والمعصية واقع بارادة الله تعالى وقضائه وقدره ومنه قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر كما تقدم (قوله ولا يرضى لعباده الكفر) دليل على ان المحبة والرضا والامر لا تتعاقب الا بالخير ومنه قل ان الله لا يأمر بالفحشاء والله لا يحب الفساد (قوله هذا) أي عصيانك الاله مع اظهارك حبه محال في الفعل بديع أي هذا بعيد في العقل وبديع في الفعل تونسى (قوله في النظم صفات الله الخ) صفات الله مبتدأ ومضاف لما بعده ليس ترفع الاسم وتنصيب الخير اسمها مستتر عائدا الى صفات الله عين ذات خبر ليس ومضاف لما بعده وجلة ليست عين ذات خبر مبتدأ ولا غيرا مغفوف على خبر ليس وسواء صفة غيرا أو ببل مندا في بدلا كيدو اذا انفصل صفة ثانية ثم الصفات جمع صفة وهي الامارة اللازمة لذات الموصوف التي يعرف بها الوصف والوصف بيان من حيث اللغو وبينهما تنافير من حيث الاصطلاح وذلك ان الوصف مقام بالواصف والصفة مقام بالموصوف وجوز في فتح القدير ثبوت هذا الفرق لغة ايضا اذ لا شك ان الوصف مصدر وصفه اذا ذكر ما فيه والقصة هي ما فيه ولا ينكر ان يطاق الوصف ويراد به الصفة تونسى قات وبه اندفع قول العيني في شرح الكنز وليت شعري من أين للمتكلمين هذا الفرق فان الصفة والوصف صدر يصح ان يتصف به الفاعل والمفعول (قوله فهي) أي الصفات من حيث هي كما هو ظاهر (قوله للزوم تعدد القديما الخ) تقدم جوابه (قوله وتز به الرب) أي عما ينطاق عليه صفة المؤنث (وحكي) ان ابا علي الفارسي سئل هل يجوز اذخال هاء التأنيث في صفات الله تعالى فنع منه واحتج بقوله تعالى ان يدعون من دونه الا انا انونسي قوله وسواء ببل من غير الخ) تقدم انه يصح كونه صفة أيضا وبصرح التونسي (قوله الى ان المراد بالغيرية الخ) عبارة التونسي وأشار الى ان المراد بالغيرية الاصطلاحية لا القوية وهي ما يمكن انفصاله عن الذات لا المغيرة بحسب المفهوم لان ما يفهم من الذات غير ما يفهم من الصفات بالايجاع (قوله ليست عين الموصوف) أي والا يلزم تعدد الذات باعتبار تعدد الصفات وهو باطل تونسى (قوله وما أنها ليست غير الخ) أي ولا نهالو كانت غير ذاته لا مخلو اما ان يتصف باغيره أو تقوم بنفسها وكلاهما باطل لا نه يلزم ان توجد صفاته الكاملة في غيره فيكون ناقصا في ذاته مستكملا بغيره وهو باطل ولان المرض لا يقوم بمخلين ولا

صفات الذات والافعال طرا

قديمات زمانين ولا قيام له بنفسه تونسي (قوله صفات الذات الخ) صفات مبتدأ
ومضاف لما بعده والافعال معطوف على الذات طر امتصوب على أنه تأكيد
قديمات خبر عن المبتدأ مصونات خبر بعد خبر الزوال مجرور بإضافته مصونات
اليه (قوله اعلم ان صفات الذات ما يلزم من نفيه تقيضه) أي ضده من الصفات فهو
من صفات الذات والذي لا يلزم من نفيه تقيضه فهو من صفات الافعال
وتقيضه بالقاف والصاد المجعلة أي ضده مثلاً لو نفيت الحياة لزم ضدها وهو الموت
ولو نفيت القدرة لزم ضدها وهو العجز وهكذا بقية الصفات الذاتية ولو نفيت
الاحياء والامانة والتخليق والترزيق ونحوها لم يلزم تقيضه بمعنى أن تقيضه
ليس بنفس ولو قرئ تقيضه بالصاد المجعلة والياء الفوقية لكان له وجه اذ تقيض
صفات الذات نقص وتقيض صفات الافعال ليس بنفسه وهذا الفرق الذي ذكره
الشارح جرى عليه العلامة التونسي في شرحه وقد جعل الشارح الفرق
المذكور في شرحه على الفقه الأكبر مذهب الاشاعرة وجعل مذهب الماتر يديّة
أن كل ما وصف الله تعالى به ولا يجوز أن يوصف بضده فهو من صفات الذات
وما جاز أن يوصف به وبضده فهو من صفات الافعال كالرأفة والرحمة والسخط
والغضب وأرى أنه لا فرق عند التأمل بين المذهبين فإن كلا الفريقين متقاربان
هذا وعند المعتزلة ما جرى فيه النفي والاثبات فهو من صفات الفعل كما قال
خلق لفلان ولدا ولم يخلق لفلان ورزق زيد ما لا ولم يرزق عمرا وما لا يجري فيه النفي
فهو من صفات الذات كالعلم والقدرة فلا يقال لم يعلم كذا ولم يقدر على كذا اه
قلت وبتأمل الفرق أيضا بين هذا وبين ما قاله أهل السنة (قوله ثم صفات الذات
الحياة والعلم الخ) ذكر منها خمسة وبقي السمع والبصر على الاتفاق وأما البقاء
فقليل من الثبوتية وذكره بعضهم مع السبعة المقدمة فقال
حياة وعلم قدرة وإرادة . كلام وبصائر وسمع مع البقا
والاظهر أنه من السلبية اذ المراد به نفي العدم السابق والفناء اللاحق بناء على
أن ما ثبت قدمه استحالة عدمه وما يجوز عدمه متمتع قدمه ومن ذكر البقاء مع
التعوت الثبوتية الشاطلي حيث قال
حتى عليم وقدير والكلام له . باق سميع بصير ما أراد جرى
وقد صرح الامام في الفقه الأكبر بالسبعة سوى البقاء هذا وقد اضطرب كلام
الشارح في شرحه هناك حيث جعل الارادة والكلام من صفات الذات تبعاً لما
ذكره الامام ثم في آخر العبارة جعلهما من صفات الافعال وهما جملهما من
صفات الذات تبعاً للقول وهو الحق يدل عليه قوله قديمة بالاجماع اذ لو كانا من
صفات الافعال لما بقي لذكر الاجماع معنى فتأمل في كلامه (قوله انها قديمة)

لأنها لو كانت حادثة في ذاته لزم خلو ذاته في الازل عنهما ثم اتصافه بهما فيلزم حينئذ تغير ذاته عما كان عليه وهو من أمارات الحدوث فتكون ذاته محلا للحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وقد ثبت أنه قديم بالذات تونسى (قوله مذهب الاشاعرة والمعتزلة أنها حادثة وقيل المنازعة في القضية لفظية لاحقيقية وقوله طرابضم الطاء وتشديد الراء أى كافة ونسبه على الحال من الضمير المستكن في قديمات ومعنى مصونات الزوال أى محفوظات من الزوال عن الذات الموصوف بها أو من الزوال بمعنى الفناء والعدم اذا ثبت قدمه استحالة عدمه فالمضى ان جميع صفاته صمدية أزلية أبدية)

(نسمى الله شيئا لا كالاشياء وذاتا عن جهات الست خالى) نسمى صيغة متكلم معلوم لا غائب مجهول كافي بعض النسخ اذ يردده نصب قوله وذاتا والاشياء معرفة ويستقيم الوزن بنقل حركة الهمزة وفي نسخة كالاشياء منكورة وفي اخرى كشئ

لأنها لو كانت حادثة في ذاته لزم خلو ذاته في الازل عنهما ثم اتصافه بهما فيلزم حينئذ تغير ذاته عما كان عليه وهو من أمارات الحدوث فتكون ذاته محلا للحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وقد ثبت أنه قديم بالذات تونسى (قوله مذهب الاشاعرة والمعتزلة أنها حادثة) شبهتهم في ذلك أن التكوين لو كان أزليا لتعلق وجود المكون به في الازل ولوتعلق وجوده في الازل لوجب وجود المكون في الازل لان القول بالتكوين ولا مكنو كالقول بالضرب ولا مضروب وانه محال فلا بد أن يكون التكوين حادثا والجواب أن التكوين اما أن يكون حدثا بالتكوين فهو تكوين محتاج الى تكوين فيؤدى الى التسلسل وهو باطل وينتهى الى تكوين قديم وهو الذى ندعيه ولا يتكوين أحد ففيه تعطيل الصانع والحاصل اننا نقول ان التكوين قديم والمتعلق به وهو المكون حادث كما أن العلم قديم وبعض المعلومات حادث على أن التكوين في الازل لم يكن ليكون العالم به في الازل بل ليكون وقت وجوده فتكونه باقيا بذا فتعلق وجود كل موجود بتكوينه الازلى بخلاف الضرب لانه عرض فلا يتصور بقاءه الى وقت وجود المضروب ثم نقول لهم هل تعلق وجود العالم بذاته أو بصفة من صفاته أم لا فان قالوا اعطوه وان قالوا نعم قلنا فما تعلق بأزلى أم حادث فان قالوا حادث وكان تعلق حدوث بعض العالم ببعض منه لانه تعالى ففيه تعطيل له وان قالوا أزلى قلنا هل اقتضى ذلك أزلية العالم أم لا فان قالوا نعم كفر واوان قالوا لا بطلت شبهتهم على أن تعلق وجود العالم بخطاب كن عند الاشعري فكان تكوينه هو أزلى فيكون ناقصا الكلام الشارح في شرح الفقه الاكبر وهو كلام في غاية من الحسن (قوله وقيل المنازعة في القضية لفظية لاحقيقية) وجه أن حدوثها عند الاشاعرة باعتبار تعلقها التجريى وهو حادث وأما باعتبار تعلقها الازلى ويسمونه المعنوى فهي قديمة لان التكوين باعتبار رجوعه الى صفة القدرة يكون أزليا فالخلق مثلا هو القدرة باعتبار تعلقها بالخلق والترزيق هو القدرة باعتبار تعلقها بإيصال الرزق حينئذ لا خلاف في المعنى نوبى (قوله بضم الطاء) لا يجوز أن يكون بفتحها من طر الثوب اذا شقه وقطعه نوبى (قوله نسمى الله شيئا لا كالاشياء الخ) نسمى فعل مضارع وفاعله مستتر تقديره نحن والله منصوب على أنه مفعول أول وشبأ المفعول الثانى ولا نافية كالاشياء روجا مجرور محله نصب صفة شيئا وذاتا معطوف على شيئا من جهات جارا ومجرور الست مجرور باضافة جهات اليه وهو متعلق بخال وخالى صفة لذاتا أى نسمى الله شيئا وذاتا الخ (قوله اذ يردده) أى يرد بعض النسخ الذى فيد بناؤه للغائب المجهول نصب قوله

وهي ليست بشئ والمعنى نحن مشر أهل السنة نسمى الله تعالى شياً الا انه ليس كاشياء الاشياء ذاتا وصفة بناء على ان الشئ بمعنى الموجود فهو أولى باطلاقه عليه لانه سبحانه واجب الوجود وغيره ممكن أو متمتع بالشهود وما يدل على جواز اطلاقه ﴿ ٢٧ ﴾ عليه قوله سبحانه قل أى شئ أكبر شهادة قل الله

وأما اذا قيل الشئ مصدر شئ فان أريد به معنى الفاعلية وهو المريدية فيجوز اطلاقه على الله كما سبق وان أريد به معنى المفعولية فلا كقوله تعالى خالق كل شئ والله على كل شئ قدير وفي المسئلة خلاف الجهمية حيث قالوا انه سبحانه لا يوصف بأنه شئ ولا بكل ما يشاركه المخلوق في اطلاقه بمقوله وذاتاً وبنسبة ذاتاً لا كسائر الذات كما أشار اليه بقوله عن جهات الست خالى لان حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقائق والذوات كان صفاته مخالفة لسائر الصفات والله ليل على جواز اطلاق الذات عليه بعد الاجماع قوله عليه الصلاة والسلام لا تفكروا في ذات الله ثم اعلم أن ما ورد الشرع باطلاقه على الله سبحانه ان كان مشتركاً بينهما وبين غيره وجب عند اطلاقه

وذا اتفقال بعض الفضلاء بعد أن ذكر كلاماً من النسختين وأقول لم يظهر وجه الرد فان ذاتاً منصوب على كل حال سواء بنى نسمى للمعلوم أو المجهول على أنه مفعول ثان لنسمى ولفظ الجلالة نائب الفاعل على الثاني أى جملة مبني للمجهول ومفعول أول على الأول أى جملة مبني للمعلوم نعم يظهر ترجيح النسخة الأولى من حيث انها نص في نسبة القول الى أهل السنة والاشارة الى خلاف المعتزلة بخلافه على نساء المجهول لقوات تلك الاشارة ولعدم نكتة حذف الفاعل التي أشار اليها النخاعة فتأمل (قوله وهى) أى النسخة التي فيها كشيء ليست بشئ أى معتبر وأقول لم يظهر لى وجه ذلك فليست مل في وجهه غاية ما فيه أن يقال كشيء من الاشياء (قوله وغيره) أى غير الله ممكن كذواتنا وتمتع كشرىكه والشهود تنازعه كل من ممكن وتمتع (قوله وأما اذا قيل الشئ مصدر شئ) أى كما هو في الاصل أطلق تارة بمعنى شئ فيكون المصدر بمعنى الفاعل وبهذا المعنى قيل الله شئ واليه أشار الشارح بقوله فان أريد به معنى الفاعلية الخ وأخرى بمعنى شئ وجوده وما شاء الله وجوده فهو موجود فانه المفهوم من الشيئية المطلقة وهذا هو المراد بقوله لا كالأشياء اليه أشار الشارح بقوله وان أريد به معنى المفعولية فلا نؤنس (قوله ولا بكل ما يشاركه في اطلاقه الخ) لئنا لنصوص الواردة ولا تضمر المشاركة في الاطلاق وانما المضمر المشاركة في الحقائق والذوات فصمح الاطلاق واليه أشار الشارح بقوله لان حقيقته مخالفة لسائر الحقائق الخ (قوله خلافاً للكرامية في تجويزهم ذلك) اعلم ان الله منزّه عن الحدوث وصفة الاجسام وكل ما ورد في القرآن والاحاديث مما ينبئ عن الجهة والفوقية والاستقرار والائيان والتزول فلا نخوض في تأويله بل نؤمن بما هو مدلول تلك الالفاظ على المعنى الذى أراد سبحانه مع التزبد عما يوهى الجهة والجسمية شرح المشكاة للشارح (قوله وفيه رد على المعتزلة والقدريّة) احتجاً على ذلك بقوله تعالى وهو الذى فى السماء له وفى الارض القلتنا لجة لكم فيها لان المراد من قوله وهو الذى فى السماء له وفى الارض المظهر آثار الالهية ونفوذ أمره فى السماء والارض وليس المراد كالذى فهم من الضلالة لان الله منزّه عن مثل هذا الكلام فان قيل سلنا أن الله تعالى منزّه عن الجهات الست فما المعنى فى رفع الايدي الى السماء عند

نفى المماثلة فيه كالشئ والذات بخلاف ما لم يرد الشرع باطلاقه فلا يقال جسم لا كالأجسام مثلاً خلافاً للكرامية في تجويزهم ذلك والجهات الست فوق وتحت ويمين ويسار وامام وخلف وقوله عن جهات الست متعلق بخالى وهو خبر مبتدا مقدور والجملة صفة ذاتاً وفيه رد على المعتزلة والقدريّة ان الله فى كل مكان

نور المشبهة والكرامية انه على العرش سبحانه وتعالى وهورب العرش العظيم اى خالقه وحامله فانه قيوم العلويات والسفليات * وليس الاسم غير المسمى * لدى اهل البصرة خير آل * اثبات همزة الاسم لحن ولو ضرورة كما صرحوا به في قوله * كل سرجاوز الاثنى شاع * ٢٨ * والبصرة نور في القلب

يدرك به الاشياء والمراد بأهلها اهل السنة وخير بالجبر صفة او بدل ويجوز رفعه ونصبه والمعنى ليس الاسم غير المسمى عند اهل السنة بل هو عند كآله شارحوه فلو قال وان الاسم عين للمسمى لكان اظهر واسمى * ثم المسئلة اختلف فيها على مذاهب * احدها ان الاسم عين المسمى والتسمية وهو بعيد جدا * وثانيها انه غيرهما وهو المنقول عن الجهمية والكرامية والمعتزلة لوقال العزبن جاعة وهو الحق ولعله نظر الى ظهور الفرق في الاستمالات اللغوية والرفية وثالثها انه عين المسمى وغير التسمية وهو المحصم ودليله قوله سبحانه سمح اسم ربك الاعلى اى ذاته * وربها الاعين ولا غير قال ابن جاعة وكان عين التحقيق سمع من مشايخنا يقول عجبت من العقلاء كيف اختلفوا في هذه

الدعاء قلنا لان السماء قبله الدعاء كما ان الكعبة قبله للصلاة لانه اشارة الى اثبات الجهة لله او تقول انما ترفع الايدي عند الدعاء الى السماء تعظيما وتكريما لانه قاهر فوق العباد اه كلام بعض الشروح * قوله وعلى المشبهة والكرامية انه على العرش * اى اظاها والآلة الان الكرامين يشبتون جهة العاوم من غير استقرار وجوابه ما تقدم عن شرح المشكاة * قوله وحامله * اى حافظه فانه اى الله قيوم العلويات والسفليات اى السموات والارضين اى قائم بتدبيرهما وما فيهما * قوله وليس الاسم غير المسمى الخ * ليس ترفع الاسم وتنصب الخبر الاسم مرفوع على انه اسمها وغير منصوب على انه خبرها والمسمى جار ومجرور ولدى ظرف مكان لانه بمعنى عند والعامل فيدليس وأهل مجرور باضافة لدى اليه والبصرة اضافة بعد اضافة خير صفة لاهل وغير مضاف وآل مضاف اليه * قوله اثبات همزة الاسم لحن * اى بل هو بتحقيق الهمزة للوزن ولدى بفتح اللام والال المهملة بمعنى عند * قوله والبصرة نور في القلب * اى كما ان البصرة نور في البصر يدرك به المحسوسات تونسي * قوله والمراد بأهلها اهل السنة * اى لانهم هم الذين نور الله بصائرهم والال بمعنى الاهل لكنه يستعمل في الاشراف واهل الخطر والاهل اعم منه استعمالا و ذكر خير آل للمدح تونسي * قوله ويجوز رفعه * اى على الخبرية لحذف اى هم خير آل ونصبه اى على المفعولية لفعل محذوف اى مدح خير آل * قوله وهو بعيد جدا * اى لان التسمية لا يطلق عليها الاسم بالاتفاق فهي غيره قطعا هذا وجه البعد تونسي * قوله وثانيها انه غيرهما الخ * اما كونه غير التسمية فوجهه ظاهر واما كونه غير المسمى فدليله النقل كقوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله تسعة وتسعين اسماء من أحصاها دخل الجنة فان ذلك يدل على تعدد الاسم والتعدد في المسمى محال واما العقل فلان الاسم دال على المسمى فلو كان الاسم عينه لزم أن يكون الدال والمدلول شيئا واحدا وهو متعطل فلم من هذا أن الاسم غير المسمى والجواب ان المراد بما ذكرتم هو التسمية لا الاسم وهو ما قام بالمسمى ولا شك انها غير المسمى اتفاقا تونسي * قوله وثالثها انه عين المسمى وغير التسمية * اى أن الاسم عين ذاته الذى هو مسماه بمعنى ان الحكم الوارد على الاسم حكم على المسمى واحتجوا بقوله تعالى وتبارك اسم ربك فان تبارك بمعنى تعالى والمتعالى هو الله

المزده

المسئلة قلت وقد نبه الامام الرازى والامدى على انه لا يظهر في هذه

المسئلة ما يصلح محل النزاع العلماء وقد اوضح العلامة اليساوى في أول تفسيره هذا المعنى وقد سبقه جهة الاسلام في المقصد الاسنى في شرح أسماء الله الحسنى

(وما أن جوهر ربى وجسم • ولا كل وبعض ذواته) ما هنا نافية وكذا ان وهى زائدة لتأكيد النفي كقوله تعالى . ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه والجوهر هو الجزء المتخلى الذى لا يتجزأ والجسم هو المتجزئ المركب من جزأين فصاعدا ﴿ ٢٩ ﴾ وهو يقبل القسمة ولكل اسم لجملة مركبة جزأين فأكثر

من اجزاء محصورة والبعض اسم لجزء يتركب الكل منه ومن غيره فأشار المصنف فى هذا البيت الى بعض الصفات السلبية وهوان الله ليس بجوهر ولا جسم ولا كل ولا بعض ممثل بالكل أى داخل فيه اذ هو ليس بممثل بمكان ولا زمان ولا بشئ من المكونات بحال اذ المذكورات على واجب الوجود محال لحدوثها وافتقارها الى بارئها (وفى الاذهان حق كون جزء

بالوصف التجزئى بالان خالى الاذهان جمع ذهن وهو الفطنة والمراد به هنا العقل والحق الثابت والكون الوجود (واعلم) أن هذا البيت فى بعض المتن الصحيحة موجود هنا وفى بعضها متأخر عن هذا المحل ومضمونه مستفاد من سابقه والحاصل أن المتكلمين من اهل السنة ذهبوا الى اثبات وجود الجزء الذى لا يتجزأ فى الخارج وان لم ير عادة

المترى عن كل ما يلبق به ويقول المسلم أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فانه لو لم يكن الاسم عين المسمى لكانت الشهادة بالرسالة واقعة لغير رسول الله فيكفر القائل وتمسكوا ايضا بالحكم الشرعى وهو انه لو قال رجل زينب طالق وعبدى مبارك حراً ومذبروع الطلاق والعق والتدبير على الذات لا على اللفظ وأما كونه غير التسمية فظاهر انتهى (واعلم) ان هذا كلما اذا لم يتم قرينة اما اذا قامت قرينة كما اذا قلت كتبت اسم الله فالمراد للفظ فيكون غير المسمى اجاءا وان قلت عبد الله فالمراد الذات اجاءا اذا الاسم لا يبعد فدار الاسم مع القرينة ومنه ما يكون لا عينا ولا غيرا كصفاته تعالى (قوله وما ان جوهر ربى وجسم الخ) مانافية بمعنى ليس زيدت بعدها ان لتأكيد النفي فأبطلت عملها وربى مبتدأ وجوهر خبره قدم عليه وجسم غائب عليه ولا كل وبعض ايضا عطف عليه ولا زائدة بعد النفي وذواته اسم لصفة كل وبعض (قوله والجوهر هو الجزء المتجزئ الخ) قال بعض الشراح ويطابق الجوهر على الاصل يقال للشواب اذا كان محكم الصنعة انه ثوب جوهرى (قوله الذى لا يتجزأ) أى لا ينقسم هذا عند البعض وعليه فلا يصح اطلاقه على الله تعالى اذ هو مترى عن التامى والتجزئ وعلى القول بأن الجوهر هو الموجود الغنى عن الموضع يصح اطلاقه على الله تعالى لكنه يتوقف على اذن الشارع ولم يرد تونسى (قوله والجسم هو المتجزئ المركب من جزأين الخ) هذا عندنا معاشر أهل السنة والجوهر هو الذى له ابعاد ثلاثة وهى الطول والعرض والعمق عند المعتزلة لا يلزم ان يكون مركبا فيحتاج الى الجزء والحتم لا يمكن لا واجب وقد ثبت أنه تعالى واجب الوجود أما اذا فسر بمآذبه اليه بعضهم من أنه موجوداً وقائم بنفسه فاما يصح الرد عليه من جهة عدم اذن الشارع فى الاطلاق كما مر تونسى (قوله والبعض اسم الجزء يتركب الكل منه ومن غيره) أى فلو كان بعضا لكان جزأ للغير وهو اما صفة كال فيستلزم أن يكون الواجب مستكملا بغيره أولا صفة كال فيجب نفيه لنقصانه وكماله تعالى بالذات تونسى (قوله وافتقارها الى بارئها) أى خالقها (قوله وفى الاذهان حق كون جزء الخ) فى الاذهان خبر مقدم وحق كون جزء مبتدأ مؤخر وبلا وصف التجزئى جملة وقت صفة لجزء (قوله وذهب الفلاسفة وبعض المعتزلة الخ) قال العلامة النوبى فى شرحه وقالت المعتزلة بتعدد تجزئ بفعال وعقلا

الاباضمائه الى غيره وعبروا عنه بالنقطة وقالوا انها شئ ذو وضع غير منقسم فان كانت مثقلة بذاتها فهى الجزء والا كان محلها غير منقسم والالزم اتقسام الحال باقسامه فيلزم الجزء وذهب الفلاسفة وبعض المعتزلة الى امتناع وجود الجزء الذى لا يتجزأ

الي ما لانهاية له وهذا قول فاسد فانه يشعر ان لا تكون الخردلة أصغر من الجبل ولا الجبل أكبر من الخردلة اذ أجزاء كل منهما لا تنتهى ومآتنتهى كيف يكون أصغر مما لا ينتهى أو أكبر منه وفائدة الخلاف تظهر في ثلاثة أمور أحدها في وصف الله سبحانه بالقدرة على خلق الجوهر الذى لا يتجزأ وعدم وصفه بها فمقد الخصم لا يوصفها لكونها محال عند الجمع بين الضدين وعندنا يوصف بها لا مكانها عندنا والثاني في الاحصاء والدليل على الاحصاء قوله تعالى وأحصى كل شيء عددا فلولا يمكن الجزاء الذى لا يتجزأ نهاية لما تحقق الاحصاء من حيث العدد والثالث يظهر في مسألة الحوض كما اذا وقعت نجاسة في الحوض الكبير فمقد الخصم يتنجس وان قلت النجاسة لانه لا ينتهى تجزئها فكان في كل قطرة من قطر الماء نجاسة فينجس وعندنا لا يتنجس اه كلامه (قوله يا ابن خالى) الذى فهمه العلامة التونسي هو أن المراد يا ابن الخال حقيقة وهو ذو الرحم فتلطف الناظم وترحم بمن يستفيد من كتابه كأن ذا الرحم يتلطف برحمه فكأنه يقول انى نجت لك القول بذكر هذه الفوائد النافعة كما ينفع ذو الرحم رحمه لفرط شفقتك عليه والذى فهمه العلامة التوبى هو أن المراد بالابن الولد في التعلم والخالى من الخلو عن الوصف المذكور ولكل وجهة فتأمل (قوله وما القرآن مخلوقا تعالى) كلام الرب الخ) بما معنى ليس القرآن اسمها ومخلوقا خبرها وتعالى فعل ماض وكلام الرب فاعل ومضاف اليه وعن جنس جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بتعالى (قوله وما القرآن يخلق) أى بحسب الاشتراك ويراد به القراءة وهى الصدر الحاصل من القارئ ويراد به المصحف أى المجموع المؤلف من الاصوات والحروف وهو بهذا المعنى حادث واصافته الى الله تعالى بهذا المعنى باعتبار انه ليس من تأليفات البشر بل من تأليفات خالق القوى والقدر ولهذا يقال القرآن كلام الله غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق للتلايق الى الفهم ما أشار اليه الشارح تونسي (قوله ويراد به المقروء) أى ويطلق ويراد به المقروء وهو الكلام النفسى وهو المعنى القائم بذات الله الذى هو صفة من صفاته وهو بهذا المعنى قديم ليس بحرف ولا صوت وهو المعنى بقول الناظم وما القرآن مخلوقا كما أشار اليه الشارح تونسي (قوله واتفق المسلمون على اطلاق لفظ المتكلم على الله تعالى الخ) والدليل عليه قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وأيضا ان الكلام صفة كمال للحي وعدمه نقص فيجب اتصافه به لا نحي يصح اتصافه به والالاتصاف بضده وهو نقص تعالى الله عنه ولان جميع الانبياء اتفقوا على أنه متكلم لكن بالاحرف ولا صوت اذ الحرف والصوت حادث وذاته تعالى قديم

وهذا من جملة الفوائد وليس من ضرورات العقائد (وما القرآن مخلوقا تعالى كلام الرب عن جنس المقال) ما هنا بمعنى ليس والقرآن يطلق ويراد به القراءة ويراد به المصحف ويراد به المقروء وهو المراد هنا فانه الكلام النفسى القائم بذاته سبحانه وكلام الرب فاعل تعالى أى تعظم وتقدس كلام الحق عن أن يكون من جنس مقول الخلق وهو الحروف والاصوات التى هى مخلوقة فيكون مخلوقا وفي الكلام اشارة الى انه يقال كلام الله غير مخلوق ويقال القرآن غير مخلوق للتلايق يسبق الى الفهم ان المؤلف من الاصوات والحروف قديم كما نقل عن بعض الحنابلة واتفق المسلمون على اطلاق لفظ المتكلم على الله لكنهم اختلفوا في معناه فذهب أهل الحق

وذهب السابقون الى أنه
متكلم بالحروف والاصوات
ثم اختلف هؤلاء فذهب
الحنابلة منهم على ما نقل
عنهم الى أنها قديمة قائمة
بذاته تعالى وذهب المعتزلة
الى أنها حادثه قائمة بغير
ذاته وذهب الكرامية الى
أنها حادثه قائمة بذات الله
تعالى ودليل اهل الحق
ان الحرف والصوت
مخلوقان وكلام الله غير
مخلوق لامتناع قيام
الحوادث بذاته تعالى اذ هو
من أمارات الحدوث نعم
القرآن مقروء بالسنتا
محفوظ في صدورنا مكتوب
في مصاحفنا كما تقول الله
مذكور بالسنتا مسموع
في مساجدنا مسجود له في
محاربنا غير حال فينا ولا
فيها قال العزبن جماعة
روينا بالسند عن الربيع
عن أجد أن رجلا سأل
أصلي خلف من يشرب
الخمر فقال لا فقال أصلي
خلف من يقول ان القرآن
مخالف فقال سبحان الله
انهاك عن مسلم وتسلني
عن كافر

والقديم لا تقوم به الحوادث تونسي (قوله الى أن كلامه تعالى معنى قائم بذاته ليس
بحرف ولا صوت الخ) فان قلت اذا كان كلامه تعالى غير مؤلف من الحروف
والاصوات فكيف يعقل سماع غير الصوت والحرف ألا ترى الى ما قال الاستاذ أبو
اسحق الاسفرائيني من الاجماع على أنه لا يمكن سماع غير الصوت قلت اختيار
أهل الحق من المشايخ أنه يجوز تعلق السماع بكل موجود حتى الذات والصفات
غاية ما في الباب أنه لا يمكن سماع غير الاصوات الا بطريق خرق العادة ألا ترى
الى ما قال الامام حجة الاسلام أنه يجوز سماع الكلام الا زلي بلا صوت ولا حرف
كباري في الآخرة بلاكم ولا كيف وأما ما نقله الاستاذ من الاجماع على عدم
امكان سماع غير الاصوات فعل المراد منه الامكان العادي تونسي (قوله ثم
اختلف هؤلاء) أي السابقون فذهب الحنابلة منهم على ما نقل عنهم الى أنها أي
الحروف والاصوات قديمة قائمة بغير ذاته أي بخلقه في غيره كاللوح المحفوظ
أو جبريل أو النبي عليهما السلام اه كمال فقد ذهبوا الى أنه تعالى متكلم
بكلام فقدأثبتوا مأخذ الاشفاق ولكن على وجه لا يتم حيث زعموا أنه تعالى
متكلم بكلام هو أي الكلام قائم بغيره تعالى ليس هو صفته تعالى ضرورة
امتناع اتصاف الشيء بصفة قائمة بغيره فكلهم متناقض لان قولهم متكلم
بكلام مقتضاه قيام ذلك الكلام به وقولهم قائم بغيره منافي له وتفسير مرادهم
بأنه متكلم بإيجاد الكلام في غيره خلاف اللفظ والمعقول اه تونسي (قوله وذهب
الكرامية الخ) هذا هو المذکور في المقاصد وشرحه وشرح المواقف التجويزهم
قيام الحوادث بذاته تعالى عما يقولون وفي المقاصد وشرحه أما الكرامية سموا
هذا الحادث الذي زعموا قيامه بذاته قولاً له وزعموا أن كلام قدرته على إيجاد
القول اه كمال فقد تبين بهذا كله ان ما نقله السعد في شرح العقائد عن
الكرامية من أن كلامه عرض من جنس الاصوات والحروف ومع ذلك فهو
قديم سبق قلم منه وقد نبه على ذلك الكمال وقال ان المعروف عن الكرامية ما تقدم
عن المقاصد وشرحه وشرح المواقف (قوله قال العزبن جماعة روي) بفتح
أوله مع تخفيف الواو من روى اذا نقل عن غيره ويصح ضم الراء وكسر الواو
مشددة أي روت لنا مشايخنا أي نقلوا لنا فمعنا عن الربيع الخ فليأمل في الناقل
(قوله وتسلني عن كافر) ظاهره أن من يقول بخلق القرآن كافر حقيقة ولكن
صرح الشارح في شرح الفقه الاكبر بأنه محمول على كفران النعمة وعبارته
واعلم أن ما جاء في كلام الامام أو غيره من علماء الانام من تكفير القائل بخلق
القرآن فمحمول على كفران النعمة لا كفر الخروج عن الملة بخلاف المعتزلة
في هذه المسئلة بل التحقيق أن لاتزاع في هذه القضية اذ لا خلاف لأهل السنة

في حدوث الكلام اللفظي ولا نزاع للمتزلة في قدم الكلام النفسي لو ثبت عندهم
بالدليل القطعي وأما حديث من قال القرآن مخلوق فقد كفر فغير ثابت مع أنه من
الآحاد وقابل للتأويل في بيان المراد والقول بأن المراد بالمخلوق بمعنى المختلق
بمعنى المقتري ومع هذا لا يجوز لأحد أن يقول القرآن اللفظي مخلوق لما فيه من
الإيهام المؤدى إلى الكفر وإن كان صحيحاً في نفس الأمر باعتبار بعض إطلاقات
القرآن فإنه يطاق على القراءة كقرآن الفجر ويطلق على المصحف كحديث
لأنسافر وأما القرآن في أرض العدو ويطلق على المقر ومخاصة وهو كلامه القديم
قال تعالى فإذا قرأت القرآن أسمع كلام الله فإذا ذكر مع قرينة تدل على الحدوث
كتحريم مس القرآن للمحدث فهو محمول على المصحف والقراءة وإذا ذكر مطلقاً
يحمل على اللصقة الأزلية فلا يجوز أن يقال القرآن مخلوق على الإطلاق اهـ
كلامه فتأمل (تنبيه) اعلم أن في هذا البيت من أنواع البديع المذهب
الكلامي وهو أن يورد مع الحكم حجة صحيحة لينقطع بها الخصم والحكم في البيت
في قوله وما القرآن مخلوق والحجة في قوله تعالى كلام الرب الخ وفيه أيضاً إشارة إلى
مسئلة وهي أن القرآن كلام الله وأنه غير مخلوق وبهذا سمي هذا العلم علم الكلام
لكونها أشهر باحثه وأكثرها نزاعاً وجدالاته أن بعض المتغلبين قتل بعض
أهل الحق لعدم قولهم بخلق القرآن تونس (فائدة) اللفظ الدال على الكلام
النفسي أن كان عربياً فهو القرآن أو عبرانياً فهو التوراة أو سريانياً فهو الإنجيل
أو قبطياً فهو الزبور فالاختلاف انما هو في العبارة لا في كلام الله إذ كلامه تعالى
متحد تونس (قوله ورب العرش الخ) رب مبتدأ مضاف والعرش مجرور وبإضافة
الرب إليه وفوق خبره وهو مضاف إلى ما بعده ولكن للاستدراك وبلا وصف
جار ومجرور ومضاف إليه واتصال عطف على التمكن (اعلم) وفقك الله
تعالى أن الله على العرش استوى من غير أن يكون له حاجة به لأنه هو الموجد
والحافظ للعرش والكرسي كما قال تعالى وهو خالق كل شيء خلق العرش بإرادته
ليس لاحتياجه فلو كان محتاجاً إلى العرش لما قدر على تخليقه لأن المحتاج عاجز
والعاجز لا يكون خالقاً فمن قال أن العرش له مكان وفرار فهو كذب وافتراء في حق
الله تعالى (قوله والاضافة للتشريف الخ) قال العلامة الحصوني في شرحه على
الوصية ناقلاً عن العلامة قوام الدين الاتقاني وتخصيص العرش بالاستواء لشرفه
فكان ذكره تشريفاً له وأولد لأنه أن ما دونه مستوى عليه بالطريق الأولى كقولك
سلطان مصر وهو سلطان جميع قراها أيضاً (قوله وهو أعظم المخلوقات الخ) قال
الحصوني وفي كنز الاسرار ولواقبع الافكار والعرش يكسى كل يوم سبعين لونا
من النور ولا يستطيع أن ينظر إليه خلق من الله تعالى والاشياء كلها عند

(ورب العرش فوق العرش)
لكن • بلا وصف التمكن
(اتصال)
رب العرش أى خالقه
وما لكه والاضافة للتشريف
كرب البيت ورب جبريل
وهو أعظم المخلوقات ومحيط
بالموجودات وقد قال
سبحانه الرحمن على العرش
استوى

العرش بالنسبة اليه كحقيقة ملقاة في فلاة وان الله تعالى ملكا يقال له خرقايل
له ثمانية عشر ألف جناح ما بين الجناح الى الجناح خمسمائة عام ثم أوحى الله تعالى
اليه أيها الملك طر فطار عشرين ألف سنة لم يقطع قائم من قوائم العرش ثم زاد الله
تعالى له في الجناح والقوة وأمره بأن يطير فطار مقدار ثلاثين ألف سنة فلم ينلها
فأوحى الله تعالى اليه أيها الملك لو طرت الى نفخ الصور مع أجنحتك وقوتك لم تبلغ
ساق العرش فقال الملك سبحان ربي الاعلا فأزل الله عز وجل سبحانه اسم ربك
الاعلا فقال عليه الصلاة والسلام اجعلوها في سجودكم اه وفي شرح العلامة
النوي العرش في الاصل ماعلا وار تقع والمراد به هنا مخلوق عظيم محيط
بالكرسي والسماوات والارض وهو من جوهره خضراء له ألف ألف رأس
وسمائة ألف رأس في كل رأس ألف ألف وسمائة ألف وجه كل وجه كطباق
الدنيا ألف ألف وسمائة ألف مرة في كل وجه ألف ألف لسان يسبح بألف
ألف تسبيحة وبنه وبين السماء السابعة سبعون ألف حجاب من نور وظلة
ذكره العلبي (قوله ومذهب الخلف) بفتح اللام جواز تأويل الاستواء بالاستيلاء
الحاصلة كما ذكره الشارح في شرح الفقه الاكبر ان السلف سلموا والخلف أولوا
وتوسط ابن دقيق الصيد فقال تقبل التأويل اذا كان المعنى الذي أول به قريبا
ومفهوما من تخاطب العرب وتوقف فيه اذا كان بعيدا وجرى ابن الهمام على
التوسط بين أن تدعو الحاجة الى التأويل بخلاف في فهمه وبين أن لاتدعو الحاجة
لذلك المرام بحسب اختلاف المقام (قوله واختره امانا الاعظم) أي اختار
عدم التأويل مع وصف التنزيه حيث قال في الفقه الاكبر وله يد وجه ونفس كما ذكر
الله في القرآن من الوجد واليد والنفس والعين فهوله صفات بلا كيف ولا
يقال ان يده قدرته أو نعمه وان وجهه ذاته وعينه بصره واستواءه على العرش
استيلاؤه لان فيه ابطال الصفة وهو قول أهل القدر والاعتزال ولكن يده
صفته بلا كيف وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف اه وقال في
الوصية ثم قربا أن الله تعالى على العرش استوى من غير أن تكون له حاجة اليه
واستقراره عليه وهو الحافظ للعرش وغير العرش فلو كان محتاجا له لما قدر على
ايجاد العالم وتديره كالمخلوق ولو صار محتاجا الى الجلوس والقرار فخلق
العرش أين كان تعالى عن ذلك علوا كبيرا (قوله وكذا) أي مختار السلف عدم
تأويل كل ما ورد من الآيات والحديث المتشابهات من ذكر اليد كقوله تعالى
يد الله فوق أيديهم وقوله ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي وقوله فسبحان الذي
بيده ملكوت كل شيء وكقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يسططه بالليل
ليتوب مسي النهار ويسططه بالنهار ليتوب مسي الليل حتى تطلع الشمس

ومذهب الخلف جواز
تأويل الاستواء بالاستيلاء
ومختار السلف عدم
التأويل بل اعتقاد
التنزيل مع وصف التنزيه
له سبحانه عما يوجب التشبيه
وتقويض الأمر الى الله
وعلمه في المراد به كما قال
الامام مالك الاستواء معلوم
والكيف مجهول والسؤال
عنه بدعة والايمان
واجب واختاره امانا
الاعظم وكذا كل ما مورر
من الآيات والحديث
المتشابهات من ذكر اليد

والعين والوجه ونحوها من الصفات ومنه لفظ فوق في قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده وفي قوله سبحانه وتعالى يخافون ربهم من فوقهم فلا يذولونه بالظلمة والرفعة كما قال به الخلف ولما عبر الناظم بالفوقية وغير العبارة القرآنية لضرورة النظم استدركه بقوله لكن بلا وصف الثمكن واتصال أى بلا وصف الاستقرار ولا نلت الاتصال لان كلاهما في حق الله من المحال وفيه رد على الكرامية والمجسمة في اثبات الجسمة فان الكرامية يثبتون جهة العلوم من غير استقرار على العرش ﴿ ٣٤ ﴾ والمجسمة وهم الحشوية

يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا جهة فيها لان الاستواء له معان كما لاستيلاء ومنه قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهران
وكالتام والكمال ومنه قوله تعالى ولما بلغ أشده واستوى وكالا استقرار ومنه قوله تعالى واستوت على الجودي فلا استدلال مع تعدد الاحتمال فان قيل فما الفائدة حينئذ في نزول التشابهات أوجب بان فائدته اظهار عجز الخلق وقصور فهمهم عن كلام ربهم وتعبدهم بإيمانهم فيقول الراسخون في العلم منهم أننا به كل من عند ربنا فالتمويض الى الله والاعتقاد بحقيقة مراد الله من غير ان يعرف مراده من كمال العبودية في العبد

من مغربها كما رواء مسلم وكقوله الحجر الاسوديين الله في أرضه يصامح به عباده وروى ابن ماجه نحوه من حديث أبي هريرة مرفوعا ولفظه من فاض الحجر الاسود فاما ففاض يد الرحمن (قوله والعين) كقوله تعالى ولتضع على عيني وكذا بصيغة الجمع في قوله تعالى فاصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وكذا قوله تعالى تجري بأعيننا (قوله والوجه) كقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فأتوا تلووا قم وجدا لله وسبق وجد ربك الاتقاء وجده به الاعلا (قوله ونحوها) من النفس والقدم والقضة والاصبع كقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وكقوله عليه الصلاة والسلام لا تزال جهنم تقول هل من مرید حتى يضع الرحمن قدمه فيها فتقول قطا قط وكقوله عليه الصلاة والسلام ان قابوب بنى آدم كلها بين اصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء وكذا النزول ولذلك سئل الامام الاعظم عما ورد من أنه سبحانه ينزل من السماء فقال ينزل بلا كيف (قوله كما قال به الخلف) أى بالأسوأ وبما يليق بذاته تعالى وصفاته ولا يقطعون بأنه مراد الله لعدم دليل بوجوب القطع على المراد (قوله ولما عبر الناظم بالفوقية) أى الاستفادة من كلمة على الآية (قوله وغير العبارة القرآنية) هى قوله تعالى ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة ايام ثم أسنوى على العرش فان الناظم حلها بوبى (قوله وفيه) أى في الاستدراك (قوله لان العبودية هى الرضا بما يفعله الرب) أى هى ترك الاختيار والاختبار والثقة بالفاعل المختار كما تقدم (قوله والعبادة هى فعل ما يرضى به الرب) من امتثال وأمره واجتناب نواهيه (قوله وبهذا تبين) أى بما تقرر ظهر ظهور الاخفاء معه ولا لبس أن مذهب السلف أسلم أى لانهم لم يخوضوا في التأويل وما سلم الامن سلم للو لرسولوا علم أى لان ذلك في الحقيقة من كمال ذكائهم واحكم أى اتقن وفيه رد على من قال ان مذهب الخلف أعلم بل نقل بعض الشافعية أن امام الحرمين كان يتأول أولاهم رجع في آخر عمره وحرّم التأويل ونقل اجماع السلف على منعه كما بين ذلك في

الرسالة

ولهذا اختاره السلف والتعرض الى تفسير التشابهات وتأويلها كما اخاره

الخلف غير جازمين بأنه مراده سبحانه عبادة في العبد الا ان العبودية أقوى من العبادة لان العبودية هى الرضا بما يفعل الرب والعبادة هى فعل ما يرضى به الرب والرضا فوق العمل حتى كان ترك الرضا كفرا وترك العمل غيبا ولذلك تسقط العبادة في الآخرة والعبودية لا تسقط في الدارين وبهذا تبين ان مذهب السلف أسلم وأحكم

(وما التشبيه للرجن وجها)

فصن عن ذاك أصناف
الاهالي

مانافية بمعنى ليس وخبرها
وجها والصون الحفظ

والاهالي جمع أهل والمراد

هم أهل السنة والجماعة

أى ليس التشبيه سبحانه

طريقا مستحقا حفظ

عن ذلك الاعتقاد الفاسد

أهل العلم الذين لا يروج

عندهم الأمر الكاسد

وكن بوصف التنزيه بين

التعطيل والتشبيه لقوله

تعالى ليس كمثله شيء وهو

السمع البصير فان الجملة

الاولى ترد على المشبهة في

الدات والجملة الثانية ترد

على المطلقة النافية

للاصفات وذكر ابن جماعة

ان الرجن اسم مخصص بالله

لا يستعمل في غيره ثم قال فان

قلت قد أطلق في قول بني

حنيفة على مسيلة رجان

الجماعة وقول شاعرهم

وأنت غيث الورى لازلت

رجانا . قلت المختص

المعرف بالالف واللام دون

غيره وأما جواب الزمخشري

بأنه من باب تعنتهم فغير

مستقيم

ولا يعمى على البيان

والزمان وأحوال الخلق

الرسالة النظامية وهو موافق لما عليه أصحابنا الماتريدية ذكره الشارح في شرح
الفقه الاكبر (قوله وما التشبيه للرجن وجها) مانافيه بمعنى ليس والتشبيه
اسمها ووجها خبرها فصن فعل أمر وفاعله مستر تقديره أنت وعن ذاك جار
ومجروروا أصناف مفعول صن وأصناف مضاف والاهالي مضاف اليه وآن ترلفظ
ذلك الذى يشار به للبعد تحقير التشبيه حيث نزل منزلة البعد لبعده عن
ساحة القرب وتحذير عن أدنى ميل لمعتقداتهم الفاسدة نوبى (قوله والمراد بهم
أهل السنة والجماعة) وسامهم أهلا باعتبار أنهم يجمعهم اعتقاد واحد فصاروا
منسوين الى أصل واحد (قوله أى ليس التشبيه له سبحانه) أى يغفلو قانه طريقا
مستحسنا ووجها مرضيا عند أهل الحق يجوز اعتقاده لان صفاته ذاتية كاملة
وصفات غيره ناقصة والتشبيه يستعمل فيما يشاركه في الكيفية فقط فالاولى
التمثيل فان المثل عام ناف للمشاركة من جميع الوجوه (قوله أهل العلم) بالنصب
مفعول احفظ وجملة الذين لا يروج عندهم الحصفة لاهل العلم والمراد بهم أهل
السنة والجماعة (قوله وكن بوصف التنزيه بين التعطيل والتشبيه) أى كن ملبسا
بوصف التنزيه الم بان ثبت له صفات الكمال وتنزه عن سمات القصور ولا تكن
معطلا نافيا للصفات ولا مشبها مما لا صفاته بصفات مخلوقاته (قوله لقوله تعالى
ليس كمثله شيء) تقدم الكلام عليها مستوفى فراجع ان شئت (قوله على مسيلة)
بكسر اللام كافى التفتيح لقبه واسمه ثمانية قال اللسانى ومن تفحصها هو كذب
مندها وهو محمول على الزجر مدابني على ابن حجر (قوله وأنت غيث الورى) هذا
عجز البيت وصدره سموت بالمجدبان الا كرمين أناه وأنت غيث الورى المحوود
وجدا ليت في بعض النسخ بتمامه (قوله فغير مستقيم) ولهذا قال الشيخ تاج الدين
ابن السبكي ما أجاب به الزمخشري غير سديد فانه لا يفيد جوابا اذا الممت لا يفيد
منع اطلاقهم وعائنه أنه ذكر السبب الحامل لهم على الاطلاق اه قال بعض
الفضلاء قلت قدر داي رد جواب ابن جماعة ومن تبعه بأن قرينة اختراعهم هذا
الاسم لمسيلة تدل على أنهم لم ينطقوا به لكونه من لفظهم بل لزيادة التست فلم يكن
حجة لاستعمالهم مدابني عن الطلاب وى وهو كما ترى يؤيد جواب الزمخشري (قوله
ولا يعمى على الدين وقت الخ) لانافية يعمى فعل مضارع مرفوع بضمة مقدرة
على الياء منع من ظهورها الثقل على الدين جار ومجرور وقت مرفوع على
أنه فاعل يعمى وأزمان وأحوال عطف عليه بحال جار ومجرور متعلق بعمى
والوقت هو الزمان المفروض للعمل ومقدار من الدهر وأكثرا يستعمل في الماضى
والاحوال جمع حول السنة أو جمع حال وهو الامر المتغير في نفسه (١) واجتبه
وهو صفة غير راسخة تمر وتفتنى وقال النوبى والزمن عند الحكميين مقارنة متجدد

(١) قوله وجسمه كذا بالاصل في انظر ما بيناه

البيان المجازي مأخوذ من الدين بمعنى الجزء ومنه قوله تعالى مالك يوم الدين وقوله تعالى لكم دينكم ولي دين وحديث كاتدين تدان وهو من أسمائه سبحانه كما رواه البخاري في باب قول الله عز وجل ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له والوقت والزمان بمعنى واحد ولعله أراد بالوقت الوقت المعين وبالزمان الأثر منة المختلفة والحال صفة غير راسخة والمعنى لا يجري عليه سبحانه ﴿ ٣٦ ﴾ ولا يقارنه وقت بحيث لا يمكن

انفكاكه عنه فانه تعالى منزّه عن أن يمضي عليه وقت وحال لأن الزمان والمكان والحال والشأن مخلوقة لله ففضى على المخلوقين لاعلى خالقهم لتلايلهم قبول الحوادث والتغير فان كلا منهما من أمارات الحدوث وقد ثبت قدمه سبحانه وقوله بحال أى فى حال من أحوال الانسان وغيره من ذوى الاحوال لتلايلهم التناقض فى كلام الناطق فى هذا المقام وقال ابن جاعة ليس سبحانه زمانى لتلايلهم أن يكون حالا فى الحوادث والحاصل أنه سبحانه وتعالى خلق الاًمكنة والازمنة والاحوال المختلفة وكان الله ولم يكن معه شئ فالاته على ما كان ولو جعل هذا البيت بعد قوله . وذاتا عن جهات الست خالى . لكان أنسب فى الجمع بين نفي الزمان والمكان هذا وفى

موهوم لتجدد معلوم ازالة للابهام تقول آتيك عند الطلوع فالآتيان متجدد موهوم وقد قارن زمانا متجددا معلوما وهو طلوع الشمس فالزمان هو تلك المقارنة وعند الحكماء لا يعلم الابدور الفلك لانه اما حركته أو مقدارها فهو عرض عند المتكلمين والحكماء وقيل هو جوهر مجرد عن المادة قائم بنفسه وقيل انه الفلك الاعظم فهو جسم وبالجملة فهو تعالى يتعالى عن أن يكون داخل تحت دور الفلك لانه منزّه عن الزمان كما أنه منزّه عن المكان وكذا منزّه عن ورود صفة غير راسخة عليه لأن الزمان والحال حادثان فلم يمسيا عليه تعالى بحال من جميع الاحوال التى للمخلوقين لافى الزمان الماضى ولا فى المستقبل فاستحال كونه مورد الهمال لانه لو كان مورد الهمال بعد خلقهما التغير وحاول الغير من أمارات الحدوث أ ما على القول بأنه عرض فظاهر وأ ما على دعوى بعض الحكماء من قدم الزمان فلانهم اعترفوا باحتياجها الى واجب الوجود عز وجل (قوله مالك يوم الدين) أى الجزاء وهو يوم القيامة وخص بالذكر لانه لا ملك ظاهر اريد لأحد لن الملك اليوم لله (قوله لكم دينكم) الشرع لى دينى الاسلام والمراد الجزء أى لكم جزء دينكم ولى جزء دينى (قوله كاتدين تدان) أى كما تجازى بالبناء للفاعل تجازى بالبناء للمفعول ان خير انخير وان شر افشر (قوله هو هو) أى الدين (قوله والوقت والزمان بمعنى واحد) أى فقول الناطق وأ زمان مستدرك للاستغناء عنه بقوله وقت الآن يقال جمع بينهما لانه مجال اطنا لكمال التنزيه ذكره النبوى والفرق بين الوقت والزمان والمدة أن المدة المطلقة هي امتداد حركة الفلك من ابتدائها الى انتهائها والوقت هو الزمان المفروض لامر والزمان مدة مقسومة (قوله ولعلبادراد بالوقت الوقت المعين الخ) أى فلا استدراك (قوله صفة غير راسخة) أى تمرو وتنقض وقد تقدم (قوله أى فى حال) أشار الى أن الباء بمعنى فى فان الحال فى الاصل الوقت الذى أنت فيه نبوى (قوله لتلايلهم التناقض الخ) أى بين قوله أحوال وقوله بحال تونسى (قوله وقد برهننا) أى اثبتنا معاشر أهل الحق فى البراهين القطعية أن لا قديم سوى الله سبحانه أى بصفاته وقوله وعليه الاتفاق أى من أهل الحق كما تقدم (قوله ومستن الهى عن نساء . وأولاد الخ) الهى

المواقف ان الرب تعالى لو كان فى جهة ومكان لزم قدم المكان وقد برهننا أن لا قديم سوى الله مبتدا تعالى وعليه الاتفاق (ومستن الهى عن نساء . وأولاد اناث أورجال) أراد بالنساء الزوجات ونحوها من المملوكات وقوله اناث بالجذر بدل من أولاد بدل البعض من الكل والمراد به التفصيل على قصد التكميل والا فالقوله يشمل الذكر والانثى لغة وشرعا قال الله تعالى

وأنه تعالى جدر بنا ما اتخذ صاحبة ولا ولد ابني الزوجة وما يتولد منها وقال الله تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وفيه تنبيه على أنه أحدى الذات وأحدى الصفات مستغن عن الكائنات ومرجعهم في فضلها لحاجات ﴿ ٣٧ ﴾ لم يحدث عن شيء ولم يحدث عنه شيء والمعنى ليس بمحدث وبمحل

حدث فليس له والد ولا والدة ولا ولد ولا شبيه له من ولد ولا من صاحبة ولا من غيرهما وفي البيت رد على النصارى في زعمهم الزوجية في مريم والابنية في عيسى وعلى كفار مكة في قولهم الملائكة بنات الله وقد قال سبحانه وتعالى على الاولين لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد الى ان قال ما المسيح بن حريم الارسل قد دخلت من قبله الرسل وامه صديقة كانا يا كلان الطمام أى محتاجان الى أكلهما بل يفقران الى خروج فضلا تهما فيقولان ويتنوطان فكيف يصلحان للالوهية وقال الله تعالى في الآخرين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن بنات الله سبحانه ولم نجعل لهم من نسلهم نسلا وخلقهم أزواجا مطهرة وهم فيها خالدون

مبتداً ومستغن خبره قدم عليه وعن نساء جار ومجور متعلق بمستن وأولاد معطوف على نساء وأنانث ورجال بدل من أولاد بدل بعض من كل (قوله وأنه تعالى جدر بنا الخ) الضمير للشان أى تنزه جلاله وعظمته عما نسب اليه ما اتخذ صاحبة زوجة جلالين (قوله على أنه أحدى الذات وأحدى الصفات) تفسير لقوله قل هو الله أحد وقوله ومستغن عن الكائنات الخ تفسير لقوله الله الصمد هو المستغنى عن كل أحد والمحتاج اليه كل أحد وقوله لم يحدث عن شيء الخ تفسير لقوله لم يلد ولم يولد الى تمام السورة (قوله والابنية في عيسى الخ) وسبب ذلك انهم لما رأوا عيسى عليه السلام وولد من غير أب خيل لهم عقابهم الفاسد وجهلهم الزائد هذا القول القبيح لانه وان ولد من غير أب ليس بأعجب من آدم حين خلق لا من أب ولا من أم بل من التراب كما قال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ولم يدعوا فيه كادعوا في عيسى ولا يحصى لهم عن هذا الالتزام وتقل عن بعض العلماء أنه أسر بالروم فقال لم تعبدون عيسى قالوا لا بل الله قال فآدم أولى لانه لأبوين له قالوا كان يحجب الموتى قال فحز قيل أولى لان عيسى أحيا أربعة وحز قيل أحيا ثمانية آلاف قال فقالوا كان يبرئ الأكدة والابصر قال فحز جيس أولى لانه طبع وأحرق ثم قام سلمة بنى (قوله رد على الأولين) بكسر اللام وهو النصارى أى فرقة منهم (قوله ان الله ثالث ثلاثة) أى أحدها والآخران عيسى وأمه (قوله قد دخلت) مضت من قبله الرسل فهو بمعنى مثلهم وليس باله كما زعموا والالما مضى وأمه صديقة مبالغة في الصدق كانا يا كلان الطمام كغيرهما من الحيوانات ومن كان كذلك لا يكون اله التركيبة وضافه وما ينشأ عنهم من البول والغائط (قوله وقال في الآخرين) بكسر الراء وهم كفار مكة وجعلوا الملائكة مفعولاً ول وقوله الذين هم عباد الرحمن صفة للملائكة وانما مفعول ثان وشهدوا حاضر واخلقهم سكتب شهادتهم بأنهم اناث ويسئلون عنها في الآخرة فيترتب عليها العقاب (قوله ويجعلون لله البنات الخ) بقولهم الملائكة بنات الله سبحانه تنزيهاً عما زعموا ولهم ما يشتهون أى البنون والجملة في محل رفع أو نصب يجعل المعنى يجعلون لله البنات التي يكرهونها وهو منزوع الولد ويجعلون لهم البنات التي يختارونها فيخصون بالاسنى كقوله فاستقمهم أربك البنات ولهم البنون جلالين (قوله كذا عن كل ذى عون ونصر الخ) ذافى كذا

الآيات ولا بد من تقدير مضاف في البيت ليستقيم معنى الكلام أى ومستغن الهى عن اتخاذ نساء اذ لا يلزم من الاستغناء عن الشيء التنزه عنه فلو قال وقل ربى المنزه عن نساء كان أحسن بناء

كذا عن كل ذى عون ونصر • فقد ذو الجلال وذو المعالى

العون هنا بمعنى الامانة والنصر هنا بمعنى النصرة والامانة عطف عليه يقال تقرد بالامر اذا قام به من غير مشارك له فيه والمعنى ان الله تعالى كاهو

﴿ ٣٨ ﴾

منزه عن النساء والاولاد منزه

عن المعين والناصر من العباد في البلاء فان الله غنى عن العالمين وقد قال وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الدن و كبره تكبرا قال العز ابن جماعة وهذا البيت مسوق للرد على النصارى والوثنية والثوية انتهى والمراد بالوثنية عبدة الاوثان وبالوثبة المجوس القائلون بالهين اثنين وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين اسماءه وال واحد فايى فارهبون واطلق التفرد ليشمل مع التفرد عما ذكر التفرد بالاحدية التى هى صفة ذاتية وبالوحدانية التى هى صفة فعلية كما اشار اليهما بالوصفين وهما ذوالجلال وذوالالمالى قال الله تعالى تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام أى ذى العظمة والهيبة والانعام والرحمة فهو سبحانه موصوف بنعوت الكمال الشاملة لاوصف الجلال والجمال (بمعنى الخلق فهو الله تعالى)

اسم اشارة والكاف للتشديد عن كل جار ومجرور متعلق بمستن وكل مضاف الى ذى عون وعون مجرور ايضا باضافة ذى اليه ونصر عطف على عون تقرد فعل ماض وذوالجلال فاعل ومضاف اليه وذوالالمالى عطف على ذوالجلال (اعلم) أن كذا فى الاصل اسم اشارة دخل عليه كاف التشبيه ثم انمضى معنى الاشارة والتشبيه وصار المجموع كلمة واحدة كناية عن عدد منهم الجنس والمقدار ككم الخبرية أو غيرها من أسماء الاعداد المبهمة كفى هذا المقام أى فهو تعالى هو مستغن عن نساء و اولاد مستغن أى ضاع كل ذى عون الخ (قوله وقد قال تعالى وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا الخ) المراد بالملك الالوهية ولم يكن له ولى ينصره من الدن أى لم يدل فيحتاج الى ناصر وكبره تكبرا أى عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والدن وكل ما يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على أنه المستحق لجميع المحامد لكمال ذاته وتقرد فى صفاته روى الامام أحمد فى مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول آية العز الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك الى آخر السورة جلالين (قوله وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين) تأكيد ما هو الواحد أى بلائبات الالوهية والوحدانية فايى فارهبون خافونى دون غيرى وفيه التفات عن الفية جلالين (قوله وهما ذو الجلال الخ) أى انفرد ذو العظمة عن المعين والناصر وذوالالمالى أى العلو أى علو مكانة وعظمة لاعلو مكان أى تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا تونسى (قوله عبت الخلق قهرا الخ) عبت فعل مضارع والفاعل ضمير تاندى على الهى والخلق مفعول وقهر انصب على التمييز ثم يحى معطوف على عبت فيعجزهم عطف على يحى على وفق الخصال جار ومجرور متعلق بيجزهم (اعلم) أن الموت عند المتكلمين عدم الحياة عمن اتصف به فهو عدى أو هو ضد الحياة فهو وجودى عند الشيخ أبى الحسن الاشعري وعند الاطباء هو متنوع الى طبع وهو فناء الحرارة [*] والى اختراؤه وهو فوق تلك الحرارة وقيل ان روح كل حي تخرج عن كل بدنه على وجه ينقطع تعقبه احتراز عن النوم والامانة من الموت التى هو زوال الحياة التى هى عرض يحى به الروح الذى هو جسم سارفى البدن سرى ان الماء فى الورد عند جهور المسلمين والاسناد مجاز حكى فان أعوان ملك الموت ينزعون الروح من الجوارح والعروق فيبدؤن بالابهام ويختمون باللسان كالنفخ ولا يحصر ملك الموت القابض للروح الا عند قطع الروحين عرق فى القلب ولا يقطع الا عند بلوغ الروح الخلقوم فهناك قطير الروح وتذهب الحياة معه

فيعجزهم على وفق الخصال) نصب قهرا على التمييز أى عبت المخلوقات من جهة فانها الجلالية ثم يحىهم بجلى الجمالية [*] قوله والى اختراؤه الخ كذا بالاصل وفيه تحريف فحذر اه

فسبحان من قهر العباد بالموت كما قال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت وكل من عليها فان وكل شيء هالك
الوجه الاما استثناء كالحور العين وغيرهن عند بعض أهل السنة كأبي حنيفة ومن تبعه وفي بعض النسخ طرا
بدل قهرافه وحالي أي جميعا عند ﴿٣٩﴾ النفخة الأولى ثم يحسبهم جميعا عند النفخة الثانية

فانهما أربعون يوما
يقول الله سبحانه لمن الملك
اليوم ويحبب ذاته بذاته
لله الواحد القهار وفي
البيت دلالة على البعث
للحشر والنشر والجزاء
بالاعمال على حسب الافعال
لقوله تعالى يومئذ يصدر
الناس أشتاتا ليروا
أعمالهم فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل
مثقال ذرة شرا يره فلا هل
الجنة درجات ولا هل النار
درجات والمراد من الخلق
هنا الحيوانات لا المخلوقات
والنبات فان الله يبعث
من في القبور وأجواف
الوحوش وحواصل
الطيور بأن يجمع أجزاءهم
الاصلية بعد اعادة ما في منها
بالكلية بينها ويجمع
أجزاءها ويعد الأرواح
التي بالنفخة الثانية وهذا
هو البعث والنشر ثم
يسوقهم الى الموقف وهذا

فانهما أربعون يوما
يقول الله سبحانه لمن الملك
اليوم ويحبب ذاته بذاته
لله الواحد القهار وفي
البيت دلالة على البعث
للحشر والنشر والجزاء
بالاعمال على حسب الافعال
لقوله تعالى يومئذ يصدر
الناس أشتاتا ليروا
أعمالهم فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل
مثقال ذرة شرا يره فلا هل
الجنة درجات ولا هل النار
درجات والمراد من الخلق
هنا الحيوانات لا المخلوقات
والنبات فان الله يبعث
من في القبور وأجواف
الوحوش وحواصل
الطيور بأن يجمع أجزاءهم
الاصلية بعد اعادة ما في منها
بالكلية بينها ويجمع
أجزاءها ويعد الأرواح
التي بالنفخة الثانية وهذا
هو البعث والنشر ثم
يسوقهم الى الموقف وهذا

هو الحشر وقد قال تعالى ثم انكم يوم القيامة تبشون وقال جزاء بما كانوا يعملون وعن ابن عباس لما قال
يجزون بأعمالهم ان خيرا فخير و ان شرا فشر

فالجزاء عام لكل مكافاة فانه يستعمل تارة في معنى المعاقبة وأخرى في معنى الاثابة ويجزى بفتح الياء ومنه قوله تعالى وجزاهم بما صبروا وذهب بعض الكرامية الى اثبات الاعادة بمعنى جمع ما تفرق من الاعضاء والاجزاء لا بمعنى اعادة ما عدم من الاشياء ونقله العلامة ابن جماعة عن بعض اهل السنة وأنكره الفلاسفة حشر الاجساد مطلقا وزعموا ان الحشر انما يكون للارواح دون الاشباح وهو باطل بالنصوص القرآنية وبالقواطع الفرقانية بيان الاحاديث النبوية وأنكر كثير ﴿ ٤٠ ﴾ من المعتزلة حشر من لا خطاب

عليهم وهو مردود بما ورد من أن الله يحيي الحيوانات للاتصاص اظهار الكمال العدل فيقتضى للشاة الجلاء من القرناء ثم يقول لهن كن ترابا فيصرن ترابا وحينئذ فيقول الكافر يا ليتني كنت ترابا (لاهل الخير جنات ونعمي ولل كفار ادراك النكال) هذا البيان لتفصيل الاحوال مما سبق من قوله فيجزئهم على وفق الخصال على طريق الاجال ونعمي بضم النون والقصر لفة في النعمة بالكسر و الادراك بالكسر المحقق والاتصال والنكال بفتح النون العقوبة والوبال وفي نسخة ادراك بفتح الهمزة فهو جمع درك بفتحين أو بفتح وسكون فيكون طبقة من طبقات النار ومنه قوله

(قوله فالجزاء عام الخ) بشهادة ما تقدم (قوله وأنكرت الفلاسفة حشر الاجساد مطلقا) أي عن عدم وعن تقرير (قوله اظهار الكمال العدل) جواب عن مقدر تقديره ظاهر (قوله لاهل الخير جنات ونعمي الخ) لاهل الخير جار ومجرور ومضاف اليه في موضع رفع خبر مقدم لجنات ويمى عطف على جنات ولل كفار جار ومجرور خبر مقدم وادراك مبتدأ مؤخر وادراك مضاف والنكال مضاف اليه (قوله ونعمي بضم النون الخ) قال التفناني النعمة بالكسر العطية و بالفتح سعة العيش وبالضم المسرة اه (قوله العقوبة والوبال) ومنه نكالا من الله (قوله بفتحين الخ) وقرئ بالوجهين ان المناققين في الدرك الاسفل من النار (قوله ولا يجب على الله شيء الخ) سيأتي تحتق المسئلة عند قول الناظم ومان فعل اصلح ذو افتراض الخ (قوله ثم مذهب اهل الحق الخ) سيأتي الكلام على هذه المسئلة أيضا عند قول الناظم وللجنات واليران كون الخ (تنبيه) المراد بقوله جنات مجموع دار الثواب ويطلق عليها كلها جنات جمع جنة بفتح الجيم فيهما ماخوذ من جنة اذا ستره والاجتنان الاستتار والجنين المستر في بطن أمه ومنه الجن لاستتارهم والجنة بالضم السترة ومنه قوله تعالى اتخذوا أيمانهم جنةً وأى وقاية وسترة عن دماهم وأموالهم ومنه جن عليه الليل أى ستر عليه ومنه الجنون لانه مرض يستر القلب ويفطى عليه فلا يشعر بالامور وسمى الشجر المظل جنة بالفتح لانتفاع أغصانه لانه يستر ماتحته وسميت دار الثواب بالجنة لاستتار من دخلها بالاشجار ولا جنتانها واستتارها بالاشجار أو لانه ستر عناما عد الله فيها للمؤمنين من الخير وتشكير جنات في النظم للتعظيم وإشارة الى تنوعها وجمعت جمع سلامة لانها سبع وهى جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة ماوى ودار السلام وعليون وكلها نطق بها القرآن وهى على مراتب متفاوتة بحسب الاستحقاق فان الدخول تقسموا ان كان فضل الله لكن الدرجات وال مراتب بالاعمال والتوفيق لذلك من فضل الله تعالى فيحينئذ لا يدخل أحد

تعالى ان المناققين في الدرك الاسفل من النار والمعنى للابرار جنات ودرجات من النعمة الجنة والقربة بمقتضى فضله ولل كفار طبقات ودرجات من الحرقة والفرقة بموجب عدله ولا يجب على الله تعالى شيء من آتية المطيع وعقوبة العاصي خلافا للمعتزلة ثم مذهب اهل الحق ان الجنة والنار مخلوقتان الآن خلافا للمعتزلة ومن تعهم من اهل البدعة قال الله تعالى في الجنة أعدت للمتقين وفي النار أعدت للكافرين وفي بعض نسخ المتن هنا بيت زائد وهو قوله

الجنة ولا يصل الى مرتبة من المراتب أو لدرجة من الدرجات إلا بمحض فضل الله
كإتيان بعد في النظم لأنه لو قوبل جميع طاعته بنعمة من نعمه لما قوبل بشعرة
من بصره فأنى النعماء الباطنة والآلاء الظاهرة ويرضى كل واحد منهم بحاله
حتى أن بعضهم يرى قصر صاحبه كالنجم في السماء باعتبار علوه ورفته فلا يعقد
أنه مفضول لأنه تعالى يذهب عنهم الحسد لانتهاء الحسرة في الجنة قال تعالى
وترعنا ما في صدورهم من غل خلافا للمترلة القائلين بوجوب إثابة الطائع وتعذيب
العاصي ووقع الخلاف في محل الجنة فقيل فوق الكرسي بالافق المين وهذا
القاع مكان الجنة والنار والحق تقويض ذلك عليه تعالى وما روى أن الجنة في
السماء الرابعة أو السابعة معناه في جهتها لأن الشيء إذا كان في إحدى السموات
لا يكون في عرض السموات والأرضين وذكر العرض للمبالغة في سعتها على طريق
التمثيل اذ هو دون الطول والمعنى كعرض سبع سموات وسبع أرضين لو وصل
بعضها ببعض فحينئذ لا يعلم طولها إلا خالفها ثم كما أن دخول الجنة بالفضل
كذلك دخول النار بالعدل والمرتبات متفاوتة كآهائها بحسب الأعمال والدرجات
سبع في الأصل جهنم للموحدين العصاة ثم لظلي لليهود ثم الحطمة للنصارى ثم
السعر للصائبين ثم سقر المحجوس ثم الجحيم للشركين ثم الهاوية للمنافقين وكلها ناص
عليها القرآن وفيه تفصيل آخر وكثير مما يطاق على كل منها دار العذاب نوبى
(قوله ولا يفتنى الجحيم ولا الجنان إلخ) لآفاقه وفتنى فعل مضارع رفعه مقدر والجحيم
فاعل ولا الجنان بالرفع عطف على الجحيم وما أهواهما ما مجازية بمعنى ليس أهلهما
اسمها وأهل انتقال خبرها وأهل مضاف وانتقال مضاف إليه وفي نسخة ولا
أهلوهما فتكون جملة معطوفة على ما قبلها (قوله حيث يقولون بفنائهما وفناء
أهلها) لأن الثواب بمقابلة الأعمال الصالحة والعقاب والجزاء بمقابلة الكفر
والمعاصي والأعمال كلها متناهية وليست أبدية فكذلك ينبغي أن يكون ثوابها
وعقابها متناهيًا وهو قول باطل يخالف للكتاب والسنة والإجماع ليس عليه
شبهة معتبرة فضلاً عن حجة كالإشارة إليه السعد (قوله إراء المؤمنون بغير كيف إلخ)
إراء فعل مضارع والضمير البارز مفعول مقدم والمؤمنون فاعل بغير جار ومجرور
وكيف محرور بالإضافة غير إليه ومحله نصب لأنه حال من مفعول يرى تقديره إراء
المؤمنون حال كونه مغاير للكيفية والإدراك والإدراك عطف على كيف وضرب
عطف على إدراك من مثال جار ومجرور متعلق بضرب (قوله لرؤية) بالنصب على
المصدر متعلق بقوله إراء المؤمنون الإبرار (قوله بغير كيفية) أى رؤية في الجنة
ملتبسة بكيفية من أعراض مقارنته وهذه الرؤية المنزهة عن الكيفية لا تقول
بها إلا أهل السنة والجماعة (قوله ولا إدراك إحاطة) الإدراك نوع من التكيف

(ولا يفتنى الجحيم ولا الجنان)

ولا أهلهما أهل انتقال)

الجنان بكسر الجيم جمع

الجنة والمغنى أن الجنة

والنار وأهلها يقولون

بوصف التعذيب والتأنيب

كانطق به الكتاب والسنة

خلافاً للجهمية ومن تبعهم

من أهل البدعة حيث

يقولون بفنائها وفناء

أهلها

(إراء المؤمنون بغير كيف

وإدراك وضرب من مثال)

الضمير البارز في إراء يرجع

إلى الله سبحانه الدال عليه

لفظ مستغن الهمى أى

إراء المؤمنون الإبرار دون

الكفار فإنهم عن ربهم

يؤمنون بغير رؤية بغير

كيفية ولا إدراك إحاطة

فقطفه عليه من عطف الخاص على العام وفيه مجاز مشهور وحقيقة الادراك الوصول (قوله فلاينا في قوله تعالى الخ) أي فهو جواب عما تمسكت به المتزلة تونس (قوله ولا ينوع) أي ولا تزونه رؤية ملتبسة بنوع وهو تفسير لقوله في النظم وضرب من مثال والمثال مقابلة شيء لشيء هو نظيره وكل ذلك محال في حقه تعالى اه قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وجه الاستدلال ان النظر المعدي بكلمة الى يراد به نظر العين كاقفل عن أئمة اللغة لان النظر لا يخلو عن أربعة أوجه يقال نظره أي انظره ونظر له أي رجه ونظر فيدأي تفكر ونظر اليه أي أبصره ورآه ولا يرد على ما قلنا قوله تعالى ولتنظر نفس ما قدمت بصلة اللام للتفكير لا لقوله تعالى ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم بصلة كلمة الى لنظر الرحمة لان الحقيقة يجوز أن تترك لقربنة الزيادة وتأويل من قال الى ربها ناظرة أي الى أمر ربها أو الى ثوابه مدفوع بوجوه أحد هاترين نظارة الوجود بمنظر الوجود فلا يكون أحد هما وجودا مقدرا أو الآخر مفقودا منتظرا وثانيها إضافة النظر الى يومئذ وهو دار الآخرة وهي ليست بدار الانتظار كدار الدنيا في الانتظار مشقت لانه الموت الاجر والجنة ليست بدار المشقة فلا يكون الانتظار مرادا وثالثها إضافته الى ذاته بقوله الى ربها ناظرة ولوجاز الصرف الى ذات غيره لجاز أيضا صرف قوله تعالى اعبدا ربكم الى غيره وهذا لا يجوز ورايهم ما ذكره على وجه الامتنان والمنتهى تكون بالرؤية لا بالانتظار لانه منفص للنعمة ومبعد للمنة فحملناه على الرؤية لثلاث يلزم التفتيش نوبى (قوله وقال عليه السلام سترون ربكم الخ) لعله انكم سترون ربكم كما عبر به التونسي والشارح في شرح الفقه الاكبر والحديث مشهور وفي الصحيحين وغيرهما مذكور وقدر واه أحد وعشرون من أكابر الصحابة وقوله سترون ربكم كاترون القمر ليلة البدر تشبيه للرؤية بالرؤية لاتشبيه للمرقى بالمرق من جميع الوجود وهو ورد لشبهة ايها الجنة العلوية ولقد أخطأ شارح عقيدة الطحاوى في هذه المسئلة حيث قال ومن تعقل رؤية بغير مقابلة وفيه دليل على علوه على خلقه اهوكا انه قائل بالجنة العلوية وهو خلاف مذهب أهل الحق وقد نبذ على ذلك الشارح في شرح الفقه الاكبر وليلة البدر هي ليلة أربعة عشر من الشهر لتكامل ضوئه فيها (قوله والمعنى لا تشكون) ظاهره أنه تفسير للروايتين (قوله وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الخ) للذين خبر مقدم والحسنى مبتدأ مؤخر وزيادة عطف على الحسنى (قوله رزقنا الله هذه النعمة) جملة خبرية لفظا انشائية معنى اللهم ارزقناها بحمرة نيك (قوله وأكرمهم على الله الخ) قال العلامة التونسي وانما اطلق في الرؤية أى الناظم لئيبه على أنهم متفاوتون

الا بصر ولا ينوع من مثال صورة وهيئة قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقال عليه السلام سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون وفي رواية لا تضارون والمعنى لا تشكون في رؤيته كما لا تشكون في رؤية القمر حال البدر وقال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وفسر النبي صلى الله عليه وسلم الحسنى بالجنة والزيادة بالرؤية رزقنا الله هذه النعمة وفي حديث ابن عمر عند الترمذى وغيره في أهل الجنة وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشائيل وتحصل الرؤية بأن ينكشف انكشافا تاما من زها عن المقابلة والمكان والجهة والصورة ثم وقوع الرؤية لمؤمنى هذه الامة باجاء أهل السنة وفي الامم السابقة احتمالا لان أبى جرة وقال الاظهر مسا واتهم لهذه الامة في الرؤية وفي آكام المرجان تقاعن القواعد الصغرى لابن عبد السلام ما يقتضى

ان الرؤية خاصة بالبشر وان الملائكة ﴿٤٣﴾ والجن لا يرونه وبسط الكلام في ذلك ومن أراد فليرجع هناك وفي

في ذلك بحسب الاعمال ففهم من يراه في السنة ومنهم في الشهر وأوفي الجمعة
أوفي اليوم أوفي الساعة مرة (قوله ثم مذهب أهل السنة أنه يرى ويرى) البناء
للمعلوم والمجهول أي يراه المؤمنون في الآخرة ويراهم في الدنيا والآخرة وهل
يرونه نقطة في الدنيا أو لم يحصل ذلك لغير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به
على الخلاف المعلوم أنه يعني رأسه أو بفؤاده صحح جماعة الأول وآخرين الثاني
ولكن المتمد الأول وان صحح الشارح الثاني في شرح الفقه فالتاثل بأنه رأى
الله في الدنيا بعين بصرية ان أراد به رؤيته في المنام في جواز خلاف مشهور
بين علماء الامم مع أن الرؤية النامية لا تكون بالحاسة البصرية بل بالتصورات
المثالية والتمثيلات الخيالية وان أراد به حال اليقظة فان قصده حذف مضاف
واراد أنه يرى أنوار صفاته ويشاهد آثار مصنوعاته فذا جاز بالامرية كالورد عن
بعض الصوفية ما رأيت شيئاً الاورأت الله قبله أو بعده أو فبه أو معه وأما من
ادعى هذا المعنى لنفسه من غير تأويل في المبني فهو في اعتقاد فاسد وزعم كاسد
وفي خضيض ضلال وتضليل وفي معطب وييل بعيد عن سواء السبيل فقد قال
صاحب التعرف وهو كتاب لم يصنف مثله في التصوف أطبق المشايخ كلهم على
تضليل من قال ذلك وتكذب من ادعاه هناك وصنفا فيه كتباً ورسائل فان
قبل هذا القائل التأويل السابق فيها والا فيجب تعزيره وتشهيره بما يراه
الحاكم الشرعي كايقتضي تعزيره فانه لا يخلو من أن يدعى ادعاء مطلقاً في بيانه
أو منزهاً عن كل ما لا يليق بجلاله فيكون ممن افترى على الله كذباً وهو من أكبر
الكبائر بل بعد بعض العلماء الكذب على النبي كفر أظن من كذب على الله
أو يدعى ادعاء معينا مستملاً على إثبات المسكان والهيئت والجهة من مقابلة وثبوت
مسافة وأمثال تلك الحالة فيصير كافر الاحمال وهذا يحمل من قال من بعض
أرباب العقائد المنظومة

و من قال في الدنيا يراه بعينه • فذلك زنديق طغي و تمردا
وخالف كتب الله والرسل كلها • وزاغ عن الشرع الشريف وأبعدا
و ذلك ممن قال فيه الهنا • يرى وجهه يوم القيامة أسودا
وقد قتل بعضهم الاجاع على أن رؤيته الله لا تحصل للاولياء في الدنيا وقد قال ابن
الصلاح وأبو شامة انه لا يصدق مدعى الرؤية في الدنيا حال اليقظة وكيف يدعى
شيئاً منع منه كلام الله موسى واخلف في حصوله لنبياء عليه السلام في ذلك المقام
فكيف يسمع لمن لم يصل الى مقامهما اه كلاهما وقال الكواشي في تفسير سورة
النجم ومعتقد رؤية الله هنا بالعين لغير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم غير مسلم وقال
الأردبيلي في كتاب الانوار ولو قال اني أرى الله عياناً في الدنيا أو يكلمني شفاه

أهل السنة أنه يرى ويرى في الدار الآخرة

شرح جمع الجوامع لابن
جاعة نحوه والمنقول
عن الابانة في اصول الديانة
لامام أهل السنة والجماعة
الشيخ أبي الحسن الأشعري
ان الملائكة يرونه وتابعه
على ذلك البيهقي في كتاب
الرؤية ولم يوافق بذلك من
المتأخرين الحافظ العلامة
ابن القيم ثم الجلال البلقيني
كما نقله عنهما شيخنا الحافظ
الجلال السيوطي ثم قال
وهو الاراء جمع بلا شك انتهى
و مقتضى ما نقله عن
البلقيني الميل الى حصول
الرؤية للمؤمنين الجنب أيضاً
ثم قال في النساء أقوال
حكاها ابن كثير في آخر
تاريخه الأول أنهن لا يرين
لانهن مقصورات في الخيام
ولا يخفى منعه الثاني انهن
يرين أخذاً من عموماً
الخصوص الواردة في الرؤية
وهو الظاهر بلا مرية
الثالث أنهن يرين في مثل
أيام الاعياد في الدنيا عند
تجليدهن لأهل الجنة تجليداً
عاماً في الأيام المذكورة كما
في حديث رواه الدارقطني
في كتاب الرؤية ثم مذهب

كفر اه لكن الاقدام على التكفير بمجرد دعوى الرؤية من الصعب الخطير
 فان الخطأ في ابقاء ألف كافر أهون من الخطأ في افناء مسلم في القرض والتقدير
 فالصواب ما قدمناه من الجواب أنه ان انضم مع الدعوى ما يخرج به عن عقيدة
 أهل التقي فيحكم عليه أنه من أهل الضلالة والردى والسلام على من اتبع
 الهدى . ثم الصحيح جواز الرؤية في المنام وقد وقع لجماعة من علماء الانام فقد نقل
 ان الامام أباحيفة قال رأيت ربي في المنام تسعا وتسعين مرة ثم رأه مرة
 أخرى تمام المائة وقصتها طويلة لا يسعها هذا المقام وروى عن الامام أحد
 ابن حنبل رحمه الله تعالى أنه قال رأيت ربي في المنام تسعا وتسعين مرة فاقسمت
 بعزته ان رأيت تمام المائة لأسألك قال فرأيت تمام المائة فقلت يارب بماذا
 يتقرب اليك المتقربون قال بكلامي يا أحد فقلت يارب بفهم أو بغير فهم قال يا أحد
 بفهم وبغير فهم وروى عن أبي زبد قال رأيت ربي في المنام فقلت يارب كيف
 الطريق اليك فقال اترك نفسك وتعال وروى عن أحد بن حضرويه أنه قال
 رأيت رب العزة في المنام فقال يا أحد كل الناس يطلبون مني الا يا زبد فانه يطلبني
 بل روى عن النبي رأيت ربي البارحة في المنام وهو نوع مشاهدة تكون بالقلب
 للكرام فلا وجه للنع عن هذا المرام مع أنه ليس باختيار أحد من الانام
 وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال رأيت ربي في أحسن صورة
 وفي رواية في صورة شاب فقال الامام الرازي في تأسيس التقديس يجوز أن
 يرى النبي صلى الله عليه وسلم ربه في المنام في صورة مخصوصة من الانام
 لان الرؤية من تصرفات الخيال وهو غير منفك من الصورة المتخيلة
 في عالم المثالات وقد قال بعض مشايخنا ان الله سبحانه تجليات صورته في العقبي وبه
 يزول كثير من المشكلات كما لا يخفى وأما ما ذكره قاضيان في منع هذا المنام وشدد
 في هذا المقام وقواه بنقله عن بعض العلماء الفخام فقد بينت جوابه وعينت
 صوابه في المراقبة شرح المشككة ومن المشهور على اللسنة أنه متى رؤى
 تبارك وتعالى في المنام في مكان خرب ذلك المكان أخذ من قوله تعالى فلما
 تجلى ربه للعجل جعله ذكاً وقد أخبرت أن شخصاً رأى رب العزة على صورة رجل
 من أهل العصر فلما استيقظ الرائي أخبر ذلك الرجل فسر بذلك فلم يلبث الا
 قليلا وهلك وقد أخبرني من أثق بخبره من علماء هذا العصر أنه رأى رب العزة
 في النوم ست عشرة مرة أه كلام الشارح في ملحقات شرح الفقه الاكبر والعلامة
 النوبختي في شرحه وأما قول النوبختي ولأن ما جاز رؤيته في ذاته لا يختلف حاله بين
 النوم واليقظة لان الرائي في النوم هو الروح لالعين وذلك نوع مشاهدة تحصل
 في النوم واذا جاز هذا في اليقظة لقوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه

ومذهب أبي الهذيل العلاف أنه تعالى لا يرى ولا يرى ويرده قوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى وقوله تعالى وهو يدرك
الإبصار ومذهب المعتزلة (٤٥٥) أنه يرى ولا يرى وقد سبق ما يرده وذكر عن ابن جاعة أنه قال

قال بعض أشياخي أفحش
الماعتزلة مستلنان هذه
وقدم العالم قلت في نسبة
الثانية إليهم تساهل
أقول ولعل وجه الانحسنة
ان المعتزلي ولورد دخل الجنة
يكون محروما من الرؤية
وقالت الجارية الرؤية
حق ولكن بالقلب وقالت
الكرامية يرى الله في
الآخرة جسما تعالى الله
عن ذلك

(فينسون النعيم إذا رآوه
فياخسران أهل الاعتزال)
باشباع هاه الضمير للوزن
والمنادى محذوف ونصب
خسران بفعل مقدر تقديره
فياقوم احذر واخسران
المعتزلة في ربح تحقيق هذه
المسئلة كقول الشاطبي
رحمه الله فياضعة الأعمار
تمشى سهلا وكأ في التنزيل
على قراءة الكسائي
ألا يا سجدوا بتخفيف اللام
على أنه للتنديد وسجدوا
صيغة أمر والمنادى
محذوف أي يا قوم وأما قول
الشارح المقدسي ان قوله
خسران مبتدأ سوغ الابتداء

فلأن يجوز في النوم أولى خصوصاً الروح في حالة النوم أصفى فغير سد يلاها به
أنه تعالى يرى في اليقظة وقد تقدم أنه لم يحصل ذلك لغير نينا صلى الله عليه وسلم
ولاجته له بقوله عليه السلام عبد الله كأنك تراه فقد تقدم الجواب من
الشارح عن نحوه وهو أنه يرى أنوار صفاته ويشاهد آثار مصنوعات فتنبه (قوله
ومذهب أبي الهذيل العلاف الخ) قد جره هذا بانه حتى أحوجه الى مخالفة
أخوانه (قوله ألم يعلم بأن الله يرى) ما صدر من خلقه أي يعلم فيجازيهم عليه
فالمفعول محذوف والاستفهام للتقرير (قوله وقد سبق ما يرده) أي من العمومات
والقواطع الفرقانية والأحاديث النبوية (قوله ولعل وجه الانحسنة الخ) قال
النوبي بل قيل في إنكار الرؤية تكذيب لقوله تعالى وجوه يسئذنا ضرة الى ربها
ناظرة وتكذيب الله فما أخبر به كفر نفوذ بالله من هذا المذهب المؤدى الى
الكفر وحرمان رؤية الباري تبارك وتعالى (قوله وقالت الجارية الخ) قول
مخالف لظواهر النصوص فلا يلتفت اليه (قوله وقالت الكرامية الخ) مردود
بقول الناظم وإدراك وضرب من مثال (قوله فينسون النعيم إذا رآوه الخ)
ينسون فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل وهو كناية عن أهل الحق
والمراد بالنيسان ههنا الترك والاعغال كقوله تعالى نسوا الله فنسواهم لأن
النسيان الذي هو السهو والغلط والنعيم مفعول وإذا ظرف ورأى فعل ماض
والواو فاعل والهاء مفعول فياخسران يا حذر فنداهو المنادى محذوف خسران
نصب بفعل مقدر كما ذكره الشارح وخسران مضاف وأهل مضاف اليه وأهل
مضاف والاعتزال مضاف اليه وأما خص أهل الاعتزال مع أن في المسئلة خلاف
غيرهم من أهل الضلالة كالفلاسفة والمشبهة والكرامية فانهم ينكرون الرؤية
لكونهم أي أهل الاعتزال ينكرون الرؤية مطلقا وأما غيرهم ممن ذكره
فينكرونها على الوجه الذي قاله أهل السنة والجماعة ويجوز ونها في المكان فصيح
وجه التخصص وقد سبق سبب تسميتهم بذلك نوبي (قوله والمنادى محذوف الخ) قال
التونسي قوله فياخسران أهل الاعتزال نداه عليهم بالخسران فهو منادى
منصوب مضاف الى أهل أي يا خسرانهم على أنفسهم احضري فهذا وقتك
أو المنادى محذوف الى آخر كلام الشارح (قوله فياضعة الأعمار الخ) أي يا عاقل
احذر بحيثك وهذا بك في غير شي قال عمر رضي الله عنه أتى لأكراه أن أرى أحداكم
سهلا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة اهتخار الصحاب (قوله فغير مستقيم) أقوه

به كونه موصوفاً تقديره خسران عظيم فغير مستقيم عند ذى فهم قويم وأشار المصنف الى ان سائر أنواع النعيم
في جنب لقاء الله الكريم كحزلة بالنسبة الى الكثر العظيم وقد روى هشام بن حسان عن الحسن أنه قال أن الله
عز وجل ليتجلى لأهل الجنة فإذا رآوه نسوا نعيم الجن في البيت أشار الى حرمان المعتزلة عن نعمة الرؤية

ولودخلوا الجنة وذلك بسبب انكارهم جزاء وفالاصرارهم وللحديث القدسي أن عند ظن عبدي بي و ذلك هو الخسران المبين (وما ان فعل أصح من افتراض على الهادي ﴿٤٦﴾ المقدس ذي التعالي ﴿٤٦﴾

ما نافي قو كذا ان ووجع بينهما
تأكيد او وزن اليت ينقل
حركة همزة أصح الى ما قبله
من تنوين فعل المرفوع
على انه اسم ما أو أصح صفته
وقوله ذا افتراض بالنصب
خير هاعلى اللغة الفصحى
كقوله تعالى ما هذا بشرا
وقوله ما هن أمهاتهم وفي
أكثر النسخ ذو افتراض
بالرفع فيجعل على اللغة
الاخرى والحاصل أن
مذهب أهل السنة ان
الاصح للعبد ليس بواجب
على الله تعالى وجهور
المعتزلة على أنه واجب
وذهب بعضهم الى وجوب
رعاية المصلحة لوجوب
الاصح ورد كلامهم أولا
بأن الالوهية تنافي الوجوب
المختص بالبودية ولا يستل
عمافعل وثانيا بأن الاصح
بحسب الظاهر أن يهدى
أخلق جميعا وقد قال سبحانه
يضل من يشاء ويهدى من
يشاء مع قوله ولو شاء
لهذاكم أجمعين فما أراد
باختلاف العباد الا اظهار
عده وإثبات فضله وايضا

على ذلك العلامة التونسي في شرحه (قوله ولودخلوا الجنة) أي لان الاعتزال
كيرة والكيرة لا توجب الخلود في النار اه تونسي (قوله وذلك هو الخسران
المبين) اسم الإشارة راجع الى حرمان نعمة الرؤية (قوله وما ان فعل أصح
ذا افتراض) المقدس صفة الهادي وكذلك ذي التعالي وذو مضاف والتعالي
مضاف اليه (قوله ما هذا بشرا) هاللتنبيه وذا اسمهاو بشر اخبرها وقوله ما هن
أمهاتهم هن اسمهاو أمهاتهم خبرها منصوب بالكسرة نيابة عن الفتحة وهذا عند
الجازين وقد أهملها التميميون كما هو معلوم (قوله وجهور المعتزلة الخ) مبتدأ
والخبر محذوف تقديره نصوا على أنه الخ وعلى أنه متعلق بذلك المحذوف (قوله
وذهب بعضهم الى وجوب رعاية المصلحة الخ) كلا القولين متقاربان لافقاوت
بينهما من حيث اضافة الوجوب الى الله تعالى وشبهتهم في ذلك أنهم قالوا ان الله
تعالى حكيم في أمره واذا أمر عبده بأمر اقتضت حكمته أن يعطى هذا العبد
ما ينهيه للاثان بالأمور واذا اعطى الله هذا العبد شيئا ومنعه منه كان بخلا
وهو محال عليه تعالى والجواب أنه ليس بخل لان الخلل اما يكون اذا كان
واجبا حقا مستحقا للحتاج عندنا وترك اسعافه ليس بخل وانما هو عدل المقتضى
الحكمة الالهية لانه يعطى من يشاء من فضله ويمنع من يشاء بعده فلا يجب
عليه شيء من ذلك نوبى (قوله ورد كلامهم) أي كلام جميع المعتزلة القائلين بوجوب
الصلاح والمصلحة بوجوه أربعة وظاهر الشارح أنها ثلاثة والعدد لا مفهوم له
فهى تزيد على ذلك (قوله أن يهدى الخلق جميعا الخ) وأما ما نقل عن معتزلة بغداد
من انهم قالوا الاصح تخليد الكفار في النار كما نقل عنهم صاحب الارشاد فغاية في
المكابرة ونهاية في العناد اه كلام الشارح في ملخصاته لشرح آفته الاكبر
(قوله مع قوله ولو شاء لهذاكم أجمعين) أي فهو قادر على هداية الجميع ولكن
ما أراد باختلافهم الاظهار عدله وإثبات فضله اه (قوله انما تملى لهم) أي
بتطويل الاعمار وتأخيرهم وكثرة الاموال والأولاد ليزدادوا انما بكثرة
المعاصي وليس الاملاء خبر الانفسهم كائنه كذلك فهى نعم دنيوية ونعم أخروية
اه ولذا قال ابن الهمام الحق أنها في نفسها نعم وان كانت سبب نعم وهو محمل
ما قال القاضي أبو بكر الباقلاني هنا كالمعتزلة من أن الكافر نعم عليه في الدنيا
فاختلف بين أهل السنة والمعتزلة لفظي كما ذكره الشارح في المحققات اه (قوله
ليس بصلاح عند العقلاء الخ) وكذلك خلق الكافر الفقير المعذب في الدنيا
والآخرة فان العدم أصح له من الوجود في عالم الشهود في قوله عند العقلاء إشارة

قال تعالى انما تملى لهم ليزدادوا انما مع أن الاملاء لزيادة الاسم ليس بصلاح

عند العقلاء

فله الجلة البالغة والحكم السابقة وفي تخصيص ذكر الهادى ايماء الى أنه لو كان وجود الاصح أو المصلحة واجبا عليه سبحانه لنا ﴿٤٧﴾ كان لهمنة على العباد في هدايتهم الى طريق المراد النافع لهم في

المبدأ والمعاد فقد قال تعالى بل الله بمن عليكم أن هذا كم للايمان ان كنتم صادقين وذلك لان من أدى حقا واجبا عليه لامتة له على المؤدى اليه وهذا القول يبطل الحمد والشكر مع انهما ثابتان له سبحانه ثم هدايته سبحانه تارة يراد بها خلق الاهتداء كقوله تعالى ائتكم الله من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وتارة يراد بها مجرد البيان والدلالة ومنه قوله تعالى وأما نمود فهديناهم وقوله تعالى وائتكم الله من أحببت مستقيم والمعتد عند أهل السنة انها الدلالة المطلقة الى البقية سواء حصلت أم لم تحصل وعند المعتزلة هي الدلالة الموصلة الى البقية ثم قوله المقدس ذى تعالى اشارة الى تزبيده تعالى عن وجوب شئ عليه أو نسبة عدم حكمة اليه (وفرض لازم تصديق رسل واملأك كرام بالنوال) سكنون السين لغة واختاره

الى أن المعتزلة ليسوا من جملتهم ولذا قال الشارح في المحققات ولعمري ان مقاسد هذا الاصل وهو وجوب الاصح بل أكثر أصول المعتزلة أظهر من أن تخفى وأكثر من أن تخصي وذلك لقصور نظرهم في المعارف الالهية والعلوم المتعلقة بذاته وصفاته الثبوتية والسلبية ورسوخ قياس الغائب على الشاهد في طباعهم الدنية القاصرة عن ادراك الحقائق النبوية (قوله فله الجلة البالغة الخ أى فلاخلل فى شئ من مقدوراته بل اتقن بحكمته جميع مصنوعاته وأبدع كل شئ من سائر مخلوقاته وانما العقول قاصرة عن ادراك حقيقة سر الحكم الالهية توبى (قوله والحكم) بكسر الحاء وفتح الكاف جمع حكمة (قوله وفي تخصيص ذكر الهادى) أى من بين أسمائه تعالى ايماء الخ والهادى من الهداية والهداية معناها عند أهل السنة لغة الدلالة سواء وصل أو لم يصل وشرعا هى خلق الاهتداء والمعنى فى هذا أن القول بعدم الوحوب على الله تعالى انما هو هدايته تعالى الى ذلك (قوله على المؤدى اليه) بصيغة المفعول (قوله وهذا القول يبطل الحمد والشكر) أى لان من أدى شئ واجبا عليه لا يستحق جدا ولا شكر عليه (قوله ائتكم الله من أحببت) أى لا تخلق الاهتداء فكذا نبى طالب فانه صلى الله عليه وسلم كان حريصا على ايمانه لكن لم يرده الله سبحانه (قوله ولكن الله يهدى من يشاء) أى يخلق الاهتداء فحين يشاء) لانه الخالق وحده فى الحقيقة (قوله وأما نمود فهديناهم) أى بنالهم طريق الهدى فاستجبوا العمى اختار والكفر على الهدى اى الايمان فأخذتهم صاعقة العذاب الهون أى المهين بما كانوا يكسبون ولا يخفى أن قوله الاية يصح نصب ورفعه (قوله وائتكم الله من أحببت) أى لاضفت الهداية اليه صلى الله عليه وسلم مجازا بطريق السبب كما أسندت الى القرآن كذلك كقوله تعالى ان هذا القرآن يهدى للتي هى أقوم (قوله المطلقة الى البقية) بكسر لام المطلقة و البقية الطلبة أى الموصلة الى المطلب سواء حصل المقصود أو لا (قوله وعند المعتزلة هى الدلالة الموصلة الى البقية) تقضى بقوله تعالى وأما نمود فهديناهم فاستجبوا العمى على الهدى وفى المحققات وقسر المعتزلة الهداية ببيان طرق الصواب وهو الباطل لقوله تعالى ائتكم الله من أحببت مع أنه عليه السلام بين لهم طريق الاسلام ودعا الى الهداية جميع الانام قبل والمشهور عند المعتزلة أن الهداية هى الدلالة الموصلة وهو منقوض بما تقدم قريبا (قوله وفرض لازم تصديق رسل الخ) لما فرغ الناظم

ضرورته واملأك كرام بالنوال بالنون وفى بعض النسخ بالتاء وسياى بينهما (فاعلم) أن قوله فرض لازم خبر مقدم لقوله تصديق رسل وأكدا الفرض بالزوم للدلالة على أنه فرض عين لا فرض كفاية ايماء الى أنه قطعى لا ظنى والرسول جمع رسول والمراد بهم الانبياء جميعهم اذ فرض علينا الايمان بهم وتصديقهم فى أخبارهم

ولعل الناظم ذهب الى ان النبي والرسول متراد فان كمال بعضهم واختاره ابن الهمام لكنه مخالف لما عليه جمهور العلماء الا اعلام من أن الرسل خص من النبي لانه انسان أوحى اليه ﴿٤٨﴾ سواء أمر بتبليغه أم لا

والرسول مأمور بالتبليغ والاملاك جمع ملك كاجال وجل وهو عطف على رسل ويجب الايمان بوجودهم وأنهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ولا يوفون بذكوره ولا بانوته وحقيقتهم لطيفة نورانية قادرة على التشكل بصور مختلفة وقوية على أفعال شاققة ثم الاظهر أن الكرام صفة للملائكة وهو لا ينافي كون الرسل مكرمين أيضا الا أن الملائكة وصفوا بهذا الوصف في الكتاب العزيز دون الانبياء والرسول وقوله بالنوال متعلق بكرام وهو بفتح النون بمعنى العطاء والنصيب على ما في القاموس والمعنى أنهم مكرمون بأنواع العطاء وأصناف الجزاء وأما قول بعض الشراح ان قوله بالتوالى متعلق بمحذوف تقديره جاؤا بالتوالى وعليه فيجب الايمان بارسال الرسل متوالين أى متتابعين فعبء من جهة الاعراب وكذا غريب من جهة المعنى

من القسم الاول من العقائد وهو الاهليات شرع في القسم الثاني وهو النبويات ولا يخفى أنها اول مقدم على الثاني فقال وفرض لازم الخ اه نوبى وفرض خبر مقدم لقوله تصديق رسل ولازم صفة له ورسل يسكون السين التي هي عين الكلمة لضرورة النظم مضاف الى تصديق وأمالك عطف عليه وكرام صفة لهم وقوله بالنوال بمعنى العطاء متعلق بكرام (قوله ولعل الناظم الخ) جواب عن مقدراؤه أن خص الرسل لشرفهم تونسي (قوله لانه أى النبي انسان ذكر حر مرضى الفعال تونسي وقوله سواء أمر بتبليغه أم لا الضمير المتصل بالمصدر يرجع الى الشرع فلا ينافي أنه يبلغ عن نفسه ليدلهم به وبوعظهم وفى كلام الشارح إشارة اليه (قوله والرسول مأمور بالتبليغ) مبتدأ وخبر وقد روى بيان عدد الانبياء والرسول في بعض الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن عدد الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وفى رواية مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وأما الرسل فثلاثمائة وثلاثة عشر وروى ان الله ثلثمائة وخمس عشرة شريعة لكل رسول شريعة فهى عدد الرسل فلزوم التصديق من حيث وجودهم لا من حيث صحة المدد لان الوارد فيه خبر الاحاد وهو لا يفيد الاظن والاعتبار فى الاعتقادات باليقين لكن الايمان بوجودهم تفصيلا فبين ورد القرآن بتعيينه واجالا فى غيره قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك نوبى (قوله والاملاك جمع ملك الخ) أى فهو على القياس والملائكة أيضا جمع ملك لكنه على غير القياس لانه يقال الملائكة بالهمز ويقال للواحد ملك بلا همز لان الأصل ما لك بالهمزة فاسقطت الهمزة للتخفيف نوبى (قوله ولا يعصون الله ما أمرهم الخ) لا يقال ان ابليس قد كفر وهو من الملائكة بدليل صحة استثنائه منهم لانا نقول لم يكن من الملائكة وانما كان من الجن ففسق عن أمر ربه لكنه لما كان بصفة الملائكة فى باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنيا واحدا مغمورا فيما بينهم صح استثنائه منهم تغليا وأما هاروت وماروت فلا صح أنهم ماملكان لم يصدر منهما كبيرة ولا كفر وتعذيبهما انما هو على وجه المعاقبة كما تعاقب الانبياء على الزلة والسهو وكانا يعظنان الناس ويقولان للانسان انما نحن فتنة فلا تكفر ولا كفر فى تعليم السحر بل فى اعتقاده نوبى (قوله وقوية) بالرفع عطا على قادرة (قوله الا أن الملائكة وصفوا بهذا الوصف فى الكتاب العزيز) حيث قال تعالى اكراما كاتبين يعملون ما يقولون

على وجه الصواب وببانه انه يقتضى حينئذ أن لا فترة بين الرسل وهو مخالف قوله تعالى قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل وقوله تعالى ثم أرسلنا رسلا تترى أى واحد بعد واحد وقوله وقفينا من بعده بالرسول

وكذا يقتضي عدم ارسال نبيين وهو منتف بخوموسى وهرون وابراهيم ولوط فالظاهر أن التوالى على تقدير صحته
 ينبغى أن يقال أنه متعلق بقوله فرض ومعناه بالتواتر القطعى نقله الينامن الكتاب والسنة واجاع الامة ولا
 يعد أن يكون إنبال للملائكة والمخى كاثنين بالتوالى والتابع لحافظة العباد وكتابة ما يقع منهم فيما يتعلق بالمعاد
 ثم اعلم أن الله تعالى لما خلق ﴿ ٤٩ ﴾ الجنة لا وليا له والنار لا عداء له وليس في عقول الناس إمكان معرفة

ما يجب عليهم علما وعملا
 الابتغية سبحانه كرما
 فضلا ولا مناسبة بين
 ما خلق من التراب رب
 الأرباب فاقضت حكمته
 أن يرسل رسلا مبشرين
 ومنذرين لتحقيق السبل
 للثلا يكون للناس على الله
 حجة بعد الرسل فيكونون
 وسطا بين الحق والخلق
 وأنهم يستفيضون الأنوار
 من الله سبحانه بواسطة
 الملائكة الروحانيين
 المقربين لغلبة النورانية
 والروحانية على الانبياء
 والرسل المؤيدين بالأسرار
 الصمدانية بالنسبة الى سائر
 الافراد الانسانية ثم المعتقد
 والمعتقد أن خواص البشر
 أفضل من خواص الملك
 وفي المسئلة خلاف للمعتزلة
 وبعض أهل السنة

(وختم الرسل بالصدر الملى
 نبى هاشمى ذى جلال)
 ختم الرسل مبتدا خبره
 بالصدر وهو العضو

(قوله وكذا يقتضى عدم ارسال نبيين) أى فى زمن واحد (قوله وهو) أى عدم
 ارسال نبيين فى زمن واحد منتف بخوموسى وهرون أى لثبوت ارسالهما
 معاقل تعالى اذ هبالى فرعون وقال تعالى قولا لا انا رسول ربك (قوله وانهم) أى
 الرسل (قوله بالنسبة الى سائر) أى باقى الافراد الانسانية جواب عما يقال لم خص
 الانبياء والرسل من جملة الخلق والحاصل أن الملائكة سفرة بين الله وخواصدهم
 الانبياء والرسل وان الرسل يتلقون الاحكام من الملائكة وبلغونها الى الخلق (قوله
 ثم المعتقد والمعتقد الخ) حاصله أن خواص البشر وهم الانبياء والرسل أفضل من
 خواص الملائكة كجبريل واسرافيل ونحوهما وعوام البشر وهم الاقبياء كإبى
 بكر وعمر أفضل من عوام الملائكة وهم من عدانحو جبريل واسرافيل فى الرتبة
 وقالت المعتزلة الملائكة أفضل من الانبياء أى غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 وأما ما قاله الزمخشري من أن جبريل أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم فهو قول
 خرق به اجاع أهل السنة والمعتزلة فتحقيق عليه بالقاب لولا ما يقال أنه تاب
 واستدلوا بأدلة ظاهرها غير مراد ثم قول الشارح وبعض أهل السنة يحتمل أنه أراد
 بهم من وافق المعتزلة من بعض الاشاعرة أو من توقف من أهل السنة فى ذلك
 أو ما ذكره فى شرح القفد الاكبر فى الملحقات عن شرح القنوى من أن بعض
 أهل السنة ذهبوا الى أن جملة بنى آدم أفضل من جملة الملائكة واستدلوا بأن
 صاحب الكبرة كامل الايمان ثم هو مكلف بالايمان العينى فكان أحق أى
 بالفضل من الملائكة ثم قال ولا يخفى فساده لأن صاحب الكبرة الذى هو فاسق
 بالاجاع كيف يكون أفضل من المصوم بالانزاع ولعل وجهه أنه من جهة ايمانه
 العينى أفضل من الايمان الشهودى الحاصل للملائكة فكانت الفضيلة من هذه
 الجئبة مع ما فيه من المنافة بأن الايمان أى ثمرته يزيد بالايقان والاطمئنان
 وأن الجبريل كالعياض قنبر (قوله وختم الرسل بالصدر الملى الخ) الاعراب
 ظاهر من كلام الشارح ولما كان أول الرسل آدم وآخراهم نبينا صلى الله عليه
 وسلم أشار الى ذلك بقوله وختم الرسل الخ (قوله على البرهان) بالرفع وتشديدا لآياه

المعروف من البدن استعير له لشرفه وتخصصه به لقوله تعالى ألم نشرح لك صدرك
 ومصدر الشئ أيضا وله فى التعبير به ايماء الى أنه أول الرسل وجودا كما أنه آخرهم شهودا على ما ورد أول ما خلق
 الله نورى أو روحى وكنى نبيا آدم بين الماء والطين والملى تشديدا للام المتوخة صفقه ومعناه المرتفع الشأن
 على البرهان ونبي وما بعده يجوز فيه الجبر بدلا

أو عطف بيان والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كذا قرره الشراح ويجوز نصبه بتقدير أعني وفي بعض النسخ
ذو جال بالواو فيعين رفعه ما على ما سبق وأما على أن نبي هو ﴿٥٠﴾ الخبر وقوله بالصدر ظرف

صفة للمرفع وهذه الجملة الثانية كالنأ كيد لا دوى (قوله أو عطف بيان الخ) فيد
بالنسبة إلى نبي نظر لأنه ليس بمحامد ولا أوضح من المين عند من يشترط ذلك ولا
اعتبار في ذلك بما بعده من الصفة وإنما الاعتبار بنفس عطف البيان نوبى (قوله
أما على ما سبق) أى من أنه خبر مبتدأ محذوف (قوله وأما على أن نبي هو الخبر) أى
وذى جال صفة بعد صفة (قوله فى المقام الأعلى) بالعين المسهلة والمرام الأعلى
بالعين المنجحة وهذه الجملة كالنفسير للتي قبلها (قوله والخبر والخبر) بصيغة اسم
الفاعل فى الأول وصيغة اسم المفعول فى الثانى إذ لا شك أنه خبر عن الله تعالى
بالاحكام الشرعية وأن الملك أخبره بتلك الاحكام ليلينها للادنام (قوله الى هاشم
جد أبىه) لأنه صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم وهو
لقبه واسمه عمرو وإنما لقب به لأنه أول من هشم اثريد لاهل مكة فى القحط
وعبد المطلب اسم شيدية ورياء عمه المطلب بعد موت أبيه والعرب تسمى المرنى
بصفة المفعول بالبعد وبقيته أجداده عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة
ابن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن حزيمة بن مدركة
ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وهذا القدر من نسب عليه الصلاة
والسلام لم يخلف فيه أحد من العلماء الاعلام وقد روى من أخبار الآحاد أنه
عليه الصلاة والسلام نسب نفسه كذلك الى نزار بن معد بن عدنان انتهى كلام
الشارح فى شرح الفقد الاكبر (قوله لتلهم) أى سهلت يا محمد اخلاقك اذا
خالفوك ولو كنت فظاسي الخلق غليظ القلب جانيا فأغلظت لهم لانقصوا
انصرفوا من حولك (قوله والحاصل الخ) يشير الى أن المراد بالجمال فى قول
الناظم الرأفة والرحمة وحسن الخلق وأسأل ذلك ولا مانع من أن يراد بالجمال
حقيقته أيضا فقد جع صلى الله عليه وسلم بين الجالين وعليه شرح النوبى فقال
أى صاحب الحسن الفائق على جميع المخلوقات وحسن يوسف عليه السلام شطر
من حسنه صلى الله عليه وسلم وقد روى الترمذى عن أنس رضى الله عنه ما ثبت
الله نيا الحسن الوجه حسن الصوت وكان نيكهم أحسنهم وجهوا أحسنهم صوتا
فهو صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق وأحسنهم على الإطلاق وأكمل البشر فى
الذات والصفات وسائر مكارم الاخلاق (قوله ومن عصاني فإني غفور رحيم)
هذا قبل علمه ان الله لا يغفر الشرك جلاين (قوله وان تغفر لهم) أى لمن آمن
منهم كما ان قوله ان تعذبهم أى من أقام على الكفر فإنك أنت العزيز الغالب على

أى فى المقام الأعلى والمرام
الأعلى ثم الذى مهموز
باعتباراً صله وقد قرأ نافع
به والجمهور أبدلو الهمة
ياه وادغموه فى مثله وهو
فصيل بمعنى المخبر والمخبر
فان كلا منهما صادق عليه
وقيل انه بالتشديد فصيل
مأخوذ من النبوة بمعنى
الرفعة فاصله نيبو فابدل
الواو ياء وادغم فى مثله
والهاشمى نسبة الى هاشم
خص جد أبى دنان قيلته
أفضل قبائل قريش وأما
كونه ذا جال فلا ندنى الرحمة
قال تعالى وما أرسلناك
الارحة للعالمين وقال فجا
رحمة من الله لتلهم
والحاصل أنه كان موصوفا
بنعوت الكمال من نعنى
الجلال والجمال حيث كان
مظهر الكمال الله تعالى الا
ان نعمت الجلال كان غالباً
عليه تخلقوا باخلاق الله
حيث ورد فى الحديث
القدسى سبقت رحمتى
غضبي وكذا كان حال
ابراهيم عليه السلام حيث
قال ومن عصاني فإني غفور

أمره

رحيم وكذا كان حال عيسى عليه السلام حيث قال وان تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم
بمخلاف حال نوح وموسى عليهما السلام حيث كانت الجلالية غالبية عليهما

أمره الحكيم في صنعه والمقصود من ذكر هذا الكلام توبخ قوم عيسى عليه السلام يوم القيامة فإن قوله تعالى وإذ قال الله يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني أخاً معنا يقول له ذلك يوم القيامة (قوله لا تدرك على الأرض من الكافرين دياراً) أي نازل دار أي أحد أجلالين (قوله ربنا أطس على أموالهم) أي استخفا واشدد على قلوبهم أطس عليها واستوثق فلا يؤمنوا حتى يروا لعذاب الاليم المؤلم دعا عليهم وأمن هرون على دعائه جلالين (قوله قال عليه السلام الخ) أي قبل منهم الفداء فنزل قوله تعالى لولا كتاب من الله سبق باحلال القتائم والأسرى لكم لسمكم فيما أخذتم من الفداء عذاب أليم فقال صلى الله عليه وسلم لو نزل بنا عذاب لما نجنا إلا عمر ولا خفاء أن هذا محمول على ترك الأولى بالنسبة إلى مقامه الأعلى (قوله وخاتم النبيين) أي والمرسلين كالأنبياء (قوله من غير تعيين لعددهم الخ) قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك إذ لا يؤمن في ذكر العدد أنه يدخل فيهم من ليس منهم أن ذكر أكثر من عددهم أو يخرج منهم من هو منهم أن ذكر عدد أقل من عددهم يعني أن خبر الواحد على تقدير احتمال على جميع الشرائط المذكورة في أصول الفقه لا يفيد الاطلاق ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات خصوصاً إذا اشتمل على اختلاف روايتهم وإن كان القول بموجبه مائتضي إلى مخالفة ظاهر الكتاب وهو أن بعض الانبياء لم يذكر للنبي عليه السلام ويحتمل مخالفة الواقع وهو دعاء النبي من غير الانبياء أو غير النبي من الانبياء على أن اسم العدد اسم خاص في مدلوله لا يحتمل الزيادة ولا النقصان سعد في شرح العقائد (قوله وإن ورد) أن لا وصل وحينئذ فيكون الانبياء مائة ألف وثلاثة وعشرين ألفاً وستمائة وسبعة وثمانين نبياً (قائدة) قال الامام فخر الدين الرازي الحق أن محمداً صلى الله عليه وسلم قبل الرسالة ما كان على شرع بني من الانبياء وهو المختار عند المحققين من الخلفاء أنه لم يكن من امته نبياً قط لكنه كان في مقام النبوة قبل الرسالة وكان يعمل بما هو الحق الذي ظهر عليه في مقام نبوته بالوحى الحق والكشف الصادق من شريعة ابراهيم عليه السلام وغيرها كدفعه القنوني في شرح عمدة النسفي اه شرح الفقه الاكبر للشارح (قوله امام الانبياء بلا اختلاف الخ) يجوز في امام الجواب عما لما قبله في البيت السابق والرفع خبر المحذوف والنصب بتقدير أمدح وامام مضاف والانبياء مضاف اليه وبلا اختلاف جار ومجرور متعلق بابام وتاج الاصفياء عطفت على امام وتاج مضاف والاصفياء مضاف اليه وبلا اختلاف جار ومجرور متعلق بشايع (قوله كامل مكمل وهم الانبياء الخ) كامل اسم فاعل ومكمل اسم مفعول

واشد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب
الاليم والعلماء ورثة
الانبياء ولذا قال الصديق
الاكبر لما كان مظهر
الجمال حين المشاورة يوم
بدرهم اخوانك وأقاربك
فاقبل منهم الفداء وقال
الفاروق هم أئمة الكفر
اقتلهم فال عليه السلام
من جملة المقال الى مآثر
من آثار الجلال والحاصل
انه عليه السلام خاتم
الانبياء والرسل الكرام
لقوله تعالى ولكن رسول
الهدى خاتم النبيين ولحديث
مسلم وختم بي النبيون
ولحديث لابي يعقوب فأول
الرسول والانبياء آدم عليه
السلام فيجب الايمان
بجميعهم من غير تعيين
لعدددهم وان ورد في مسند
أحد ان الانبياء مائة ألف
وأربعة وعشرون ألف نبي
والرسول منهم ثلثمائة وثلاثة
عشر
(امام الانبياء بلا اختلاف
وتاج الاصفياء بلا
اختلاف)

(امام الانبياء بلا اختلاف
وتاج الاصفياء بلا
اختلال)

اعلم أن البشر ثلاثة أقسام
كامل مكمل وهم الانبياء

و كامل غير مكمل وهم الاولياء ومن والاهم عن عذاهم فالاصفاء جمع صفي وهم الصافون عن الكدورات النفسية والموصوفون بالحالات القدسية والمقامات الانسية وفي البيت اشارة الى مواقع له عليه التحية والشاء من امامته للانبياء عليهم السلام في المسجد الأقصى أو في السماء ولا يبعد أن يكون المراد به أنه مقدم الانبياء في العقي حال ثبوت البواء لقوله عليه السلام ما من نبي يومئذ آدم فن سواه الا تحت لوائى يوم القيمة ولا غرر واه الترمذى وفي روايته له انا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر وأما قول الشارح المقدس معناه أن نبينا صلى الله عليه وسلم مقتدى للانبياء بلا اختلاف في ذلك بين الائمة فليس في محله كالا يخفى على أهله ولكون التاج أشرف أنواع الخلق وأظهرها لشرف محله وظهوره لاهله خص بذكره ولعل اختيار الاصفاء على الاولياء ليعلم العلماء والشهداء وسائر الاتقياء (وباق شرعه في كل وقت ﴿٥٢﴾ الى يوم القيامة وارتحال)

والعنى كامل في نفسه وكله الله جاء ولاء من الانوار ونحوها فلا تصدر عنه مخالفة لعصمته بخلاف الولي ومن هنا يقال في الاولياء محفوظون وفي الانبياء معصومون (قوله وفي البيت اشارة الى الخ) يشير بهذا الكلام الى أن قوله امام في البيت يصح أن يكون بمعنى المتقدم على غيره وأن يكون بمعنى المتقدم به فان كلا المعنيين صحيح هنا (قوله ولا غرر) أى وأى فخر أعظم من هذا أو ولا فخر بذلك وإنما تحدث بنعمة ربى فيما هنالك (قوله وفي روايته له) أى للترمذى (قوله فليس في محله) يتأمل فيه فانه لم يظهر للفقير وجهه (قوله ولكون التاج الخ) أشرف بالنصب خبر الكون وأظهرها بالنصب أيضا عطف على أشرف والتاج هو الزينة التى توضع على الرأس وهى أشرف أنواع ما يتخلى ويتزين به الانسان لشرف محله وهو الرأس على بقية الاعضاء فلذلك شدد صلى الله عليه وسلم به (قوله وظهوره لاهله) أى ولتميز لهم ولذا يختلف بحسب الناس (قوله وباق شرعه في كل وقت الخ) يجوز في باق الجرا اتباعا لما قبله والرفع على الخبرية لشرعه وفى كل وقت جار ومجرور متعلق بباق والى يوم القيامة جار ومجرور ومضاف اليه وارتحال عطف عليه (قوله يضع الجزية) أى يرفعها عنهم هى عليه فهو على حدود يضع عنهم اصهرهم والاغلال (قوله والجواب الخ) أى فهو من جملة شريعتنا (قوله فالحق أن عيسى عليه السلام عدل زوله الخ) والحكمة في زوله بخصوصه الرد على اليهود في زعمهم انهم قتلوه تونسي (قوله تابع لنبينا صلى الله عليه وسلم) ولا يلزم من كونه

يشير الى أن شريعته ناسخة غير منسوخة الى يوم القيمة وارتحال الناس من العاجلة الى الاجلة وهذا لانه خاتم النبيين ولا نبي بعده ينسخ شرعه بشرع ذلك النبي اذ لا نسخ الا بوحى الى نبي وقوله في كل وقت رد لما ينسب الى الجهمية من انتهاء شريعته صلى الله عليه وسلم أو شئ منها بنزول عيسى على نبينا وعليه السلام لما ورد في الصحيحين وغيرهما أن عيسى يضع الجزية ومعناه كما قال المحققون أنه يبطل تقرير الكفار بالجزية فلا يقبل منهم لرفع السيف عنهم

الا الاسلام لا غير والجواب ان نبينا صلى الله عليه وسلم قدين ان التقرير بالجزية تابعا يتبى وقت شرعيته بنزول عيسى عليه السلام وان الحكم في شرعنا بعد زوله عدم التقرير بها فعمله في ذلك وغيره بشريعتنا لا بغيرها كما نص على ذلك العلماء كالحطاي في مصاليم السنن والنووى في شرح مسلم ووردت فيه احاديث ثابتة من غير نزاع وان فقد عليه الاجماع فالحق أن عيسى عليه السلام عند زوله تابع لنبينا صلى الله عليه وسلم لان شريعته قد نسخت بشريعته فلا يكون له بعد زوله وحى ينصب حكم شرعى بل يكون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ملته كما رواه أحد والطبراني والبخاري من حديث سمره رضى الله عنه مرفوعا وإنما قلنا ينصب حكم شرعى

لانه قد بوحى اليه بغير ذلك لاحكم فيه كما ورد في آخر صحيح مسلم في حديث يا جوج وما جوج وفيه فيناهم كذلك اذا وحى الله الى عيسى ﴿٥٣﴾ عليه السلام اني اخرجت عبادا لا يدينون لا حديثا لهم فاحرز عبادى

الى الطور الحديث

(وحق امر معراج وصدق

ففيه نص اخبار عوالى)

حق خبر مقدم على مبتدئه

وهو امر معراج وصدق

عطف على حق أى ثابت

أمره وصادق خبره ومطابق

وقوعه وفيه بالاشباع لفه

وقراءة لا ضرورة وتوضيحه

راجع الى امر المعراج

واخبار جمع خبره وعوالى

جمع على صفة ويجوز جمع

فاعل على فواعل فى بعض

مسائل منها أن يكون صفة

لمذكر غير عاقل كذا قاله

شارح ولا يبعد أن يكون

جمع عالية والمنى بها

أحاديث مشهورة كادت أن

تكون متواترة أما الاسراء

من المسجد الحرام الى

المسجد الأقصى فتبوتة

بالكتاب ولذا يكفر منكروه

وأما المعراج الى السماء

فقد قالوا ان منكروه مبتدع

لا كافر وأطلق الناظم

أمر المعراج ليشمله بقطة

ومنا وما الصحيح أنه كان

بقطة ببدنه وروح له لا مجرد

روح مع أنه عرج به مرات

متعددة وبهذا يجمع بين

روايات مختلفة قال ابن

وجاهة المذاهب الممكنة فى المسئلة خمسة أشياء اثباتهم أى اثبات الروحانى والجسمانى

وهو مذهب أهل السنة وانكارهما (١) قوله انظر الى ربك كذا بالاسل ولعله الى وربك اهـ

تابا لينا وعلى ملته أن يكون معزولا عن النبوة بل تبعيته له بموجب أن النبي صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء وأنه لو فرض وقد وجود الانبياء فى زمنه صلى الله عليه وسلم لوجب عليهم اتباعه ونصرته ولا خصوصية لعيسى عليه السلام لقوله تعالى واذا اخذنا الله ميثاق النبيين الا نقره الا يقولوا لا نخرجهم ذلك عن أن يكونوا انبياء بل لاظهار شرفه صلى الله عليه وسلم وتقديمهم الا ترى أنهم يكونون يوم القيامة تحت لوائه فكذا من وجد بعده لا يكون ناسخا لشريعته بل يكون مقرر لها حاكبا ولا يلزم من ذلك انسلاخه عن النبوة لامتناع الملازمة فقد علمت بهذا رد ما أورده السيئانى شارح الفقه الاكبر من السؤال والجواب وما تكلفه فى الجواب عن الاية والله ولى التوفيق ومنه الهداية الى اقوم طريق تونسى (قوله لانه قد بوحى اليه بغير ذلك) فيه رد لما توهمه العلامة التقزائى من عدم الاتباع اليه لنسخ شريعته والجواب ان نسخ شريعته لا يستلزم عدم الاتباع اليه تونسى (قوله فى حديث يا جوج وما جوج) بالهمز وتركه اسمان اجمعان لقيلتين وهم من اولاد يافى بن نوح عليه السلام (قوله فيناهم كذلك) أى يفسدون فى الاض ويضرون بالخلق (قوله انى اخرجت) بكسر همزان وقحه ومعنى اخرجت اظهرت وقوله لا يدين الان الخ الظاهر أن معناه لا يقدر أحد على قتالهم فاحرز عبادى الى الطور أى الى جبل الطور ويهلك الله يا جوج وما جوج بركة دعاء عيسى عليه السلام عليهم (قوله وصدق عطف على حق) وقوله وفيه جار ومجرور خبر مقدم على نص الذى هو مبتدأ مؤخر ونص مضاف واخبار مضاف اليه وعوالى صفة اخبار وقصته باختصار كما قال النبوى هي أنه قبل الهجرة بسنة فى ليلة سبع وعشرين من ربيع الاول او من رجب أسرى به صلى الله عليه وسلم قال كنت فى ثأفى بت بنت عمى أم هانئ وقد نامت عيناى ولم يلم قلبى فجاءنى جبريل وامرنى بالتوسى ثم قال (١) انظر الى ربك فاذا انابا لبراق دابة ابراهيم عليه السلام التى كان ركبها من الشام الى البيت الحرام فوق الحارودون البقل خطوته منتهى طرفه ثم خفضت لى حتى ركبته الى المسجد الأقصى فلما دخلت اذا نبالا لانياء والملائكة فأردت أن أصلى ركعتين فأمرنى جبريل أن أصلى بهم فضليت معهم ركعتين ثم عرج الى السموات فرأيت آدم فى الاولى ومحي وعيسى فى الثانية ويوسف فى الثالثة وادريس فى الرابعة وهرون فى الخامسة وموسى فى السادسة وابراهيم فى السابعة ثم ذهبت الى سدرة المنتهى وفى وسطها مقام جبريل ومن اصلها النيل والفرات الى الارض ثم جاء الرفرف فتنا ولنى من

روايات مختلفة قال ابن وجاهة المذاهب الممكنة فى المسئلة خمسة أشياء اثباتهم أى اثبات الروحانى والجسمانى وهو مذهب أهل السنة وانكارهما (١) قوله انظر الى ربك كذا بالاسل ولعله الى وربك اهـ

يعني به مذهب المعتزلة وإثبات الجبري فقط وفيه أنه غريب وعجيب وإثبات الروحاني فقط أي نقطة أو ناما وقد قال به بعضهم والوقف عن كَيْفَتِهِمُ اعتقاد حقيقته وفي بعض الشروح زاد هنا بيتا وهو قوله (ومرجو شفاعته أهل خير) لأصحاب الكبار كالجلال (والمراد بأهل ﴿٥٤﴾) الخير الأنبياء لقوله عليه السلام

شفاعتى لأهل الكبار من امتي (وان الأنبياء لفي أمان عن العصيان عمدا وانزال) العصيان مخالفة الأمر قصدا بخلاف الزلة فانها مخالفة الأمر سهوا فالأنبياء عليهم السلام معصومون عن أنواع الكفر مطلقا قبل البعث وبعد هـا بالاجاع وكذا عن سائر الكبار عمدا باتفاق العلماء المتبرين ومحلّه بعد البعث كما يشير اليه تغييره بالأنبياء وأما سهو الجوز وقوعها منهم عند الأكثرين كما في شرح العقائد وأما الصفائر فما كان منها دالا على الخسة كسرقعة لقمة فلا خلاف في عصمتهم منه مطلقا وما لا يدل على ذلك فالتحتمار لجمهور أهل السنة عصمتهم عن عمد وأما سهو فنقل ابن جاعة أن المعصية ضد الطاعة وان الأنبياء معصومون من الكبار والصفائر عمدا وسهوا خلافا للتعنيف في

جبريل وطاري حتى وقف على ربي وروى أنه خاطبه في تلك الليلة ألف مرة فرأى مارأي وأعطى ما أعطى ولما حان الأنصراف تناولوه الرفرف وطاربه حتى أداه الى جبريل والرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب كالبراق في الأرض وهذه القصة بطولها المذكورة في المطولات دليل على أن المعراج في القنطرة في الرؤيا فن أنكر المعراج من مكة الى المسجد الأقصى يكفر لانه ينكر نص الكتاب العزيز أما لو أنكر ما وراء ذلك من الصعود الى الجنة والعرش والكرسي والى سدره المنتهى وغير ذلك من المعارج والمدايج قيل يكفر لانكاره مجمعا عليه وقيل لا يكفر لانه ينكر المشهور من الاخبار وانكار المشهور لا يكفر بل يضل (قوله يعني به مذهب المعتزلة) أي والفلاسفة المدعين استحالة بناء على أصولهم الفاسدة المزلت من عدم امكان الخرق والالتئام وهو جائز والاجسام كلها متائلة يصح على كل ما يصح على الاخر والله تعالى قادر على الممكنات كلها شرح العقائد للسعد (قوله وقد قال به بعضهم) بناء على ما روى عن معاوية رضي الله عنه أنه سئل عن المعراج فقال كانت رؤيا صالحة وروى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وقد قال تعالى وما حملنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس وأجيب بأن المراد بالرؤيا الرؤية بالعين والمعنى ما فقد جسده عن الروح بل كان مع روحه وكان المعراج بالروح والجسد معا (تنبيه) قال التونسي الصحيح الذي عليه جواهر العلماء ان النبي صلى الله عليه وسلم كذب فسمع كلامه ورأى بعيني رأسه انتهى قلت فاما قاله السعد من ان الصحيح انه رأى ربه بفؤاده لا بعينه خلاف لمشهور الذي عليه الجمهور وان تقدم ذلك عن الشارح أيضا وقد نهىنا عليه عند نقله (قوله ومرجو شفاعته أهل خير) لأصحاب الكبار كالجلال) سيأتي الكلام عليه من الشارح بأبسط من هذا واليت مكر مع شرحه فما كان ينبغي لذكره (قوله وان الأنبياء لفي أمان الخ) الأنبياء اسم ان لو في أمان في موضع الرفع خبرها وعن العصيان جار ومجرور متعلق بلي أمان وقوله عمدا نصب على التثنية وانزال عطف على المعصيان أي لفي حفظ عن العصيان وعن الانزال عن النبوة ثم التعبير بالأنبياء يشمل الرسل أيضا أماعلى قول بالترادف فظاهر واما على

سواء الصفائر انتهى وهو مخالف لما حكى الفتازاني فيه الاتفاق وأما قول القول الشارح المقدسي لعل مراده اتفاق الخفية فغير صحيح لما بينه في شرح العقائد أنه أراد به الاجماع ولعل مراده اجماع المتقدمين أوجهوهم

القول بأن الرسل أخص من الانبياء فمن باب أولى أن يكون الرسل في أمان (قوله)
فلان يافيه المنقول عن الاستاذ أبي اسحق الاسفرائيني (الح) قال العلامة النوبى
الذى أعقده وأدين به وأعتمد به الاستاذ أبو اسحق الاسفرائيني وأبى الفتح
الشهرستانى والقاضى عياض وكثير من المتأخرين منهم الامام السبكي والامام
البلقيني وقله ابن حزم فى الملل والنحل واختاره فى الاسط وتقله فى زيادات
الروضة عن المحققين واعتمد القاضى حسين وهو أن الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم معصومون من الكبائر والصغائر عمدا وسهوا قبل النبوة وبعدها لان
المعصية ولو قبل النبوة تورث معرة وشبهة فى تبليغ الاحكام فتتبع من اتباعهم
فتفوت مصلحة البعثة ويؤيد عصمتهم قبل النبوة قوله تعالى لا ينال عهدى
الظالمين وما نقل عنهما أحاد فرودا وتواترا فقول بترك الافضل ككل آدم
وفعل اخوة يوسف على أن أكل آدم من الشجرة انما كان باجتهاد منه وهو أنه فهم
من قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة أن الشى خاص بشجرة معينة مستدلا بأن
الشى جازم تخصيص فلم يقرب تلك الشجرة المثينة فأكل من جنسها لا من عينها
وبنى الحر كان مباحا فى متهم بالسرفه والدين والافرار وقد سكبت يوسف عند
البيع وسكوتة يؤذن بالافرار قتين بهذا أن ما اختاره القاضى عياض والبلقيني
والسبكي هو الصحيح خلافا لما يعليه صنيع الشارح والناظم فان فيه اشارة الى أنه
يعتد أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكبائر والصغائر من
قوله لنى أمان من الصبيان وأنه فى حال العمد من قوله عمدا وأنه بعد النبوة من
قوله الانبياء فجوز عليهم وقوع الكبائر والصغائر قبل النبوة عمدا وسهوا
وقوعها سهوا بعبادها وهو غير مراد وان قال بهذا القول كثيرون (قوله ولا يبعد
الح) (وحيث أن يكون الخلاف لفظيا وهذا الحل أولى من منعيه السابق) (قوله
هذا) انتقال ويسمى مثل هذا فى الكلام اقتضا باعلى حد هذا وان للطاغين
لشمر ما ب أى الامر هذا وهذا كاذكراً وخذهذا وهذا الأمر للمحققين قال
الشارح فى أول شرح الشفاء بعد ان ذكر ما تقدم من نظره بقوله تعالى هذا وان
للمحققين الحسن ما ب فقد غفل عن لفظ التنزيل وهو قوله تعالى هذا ذكر
وليس هذا من هذا الباب نعم نظيره ما قال الشاعر

هذا وكلى بالحلية سكرة • أنا ن بقا يا خرها مخور

فانه أشار بهذا الى كلام تقدم ثم استأنف كلاما ثانيا والله أعلم (قوله)
لفرق دقيق بينهما) أى بين العصمة والحفظ واو بين الانبياء والاولياء وهوان
العصمة ارق من الحفظ اذهى عدم خافى الذنب فى الشخص بخلاف الحفظ فانه
خافى الذنب فيه لكن حفظه الله من ارتكابه وستان ما بين درجة الانبياء ورتبة

فلان يافيه المنقول عن
الاستاذ أبى اسحق
الاسفرائيني وأبى الفتح
الشهرستانى والقاضى
عياض أنهم معصومون
عن الكبائر والصغائر عمدا
وسهوا واختاره السبكي
ولا يبعد أن يقال المراد
بالاقتراح هو التجوز ومورد
الاختلاف الوقوع والله
أعلم هذا ويقال فى الانبياء
معصومون وفى الاولياء
محفوظون لفرق دقيق
بينهما ليس هنا محل بسطه
ثم قوله وانزال عطف
على قوله له صيان والمعنى
ان الانبياء لنى أمان من
العزل عن مرتبة النبوة
و الرسالة وحكى شارح
الطوابع فيه اجماع الامة
وهذا بخلاف حال الاولياء
فانه قد تناسب منهم الولاية
كإسلب الايمان من المؤمن
فى الخاتمة نسأل الله
العافية ويؤيده أنه سئل
الجنيدهل زنى العارف
بالله فقال وكان أمر الله
قدرا مقدور لكن ذكر
بعضهم ان من رجع انما
رجع من الطريق لا من
وصل الى الفريق كما قال
شيخ مشايخنا أبو الحسن
البكرى الايمان اذا دخل
القلب أمن من السلب

ويشير اليه قوله تعالى فن
يكفر بالطاغوت ويؤمن
بالله فقد استمسك بالعروة
الوثقى لانقسام لها ويؤيده
حديث هرقل وكذلك
الايمان حين تخلط بشائته
القلوب لا يسخن ابداروا
النجارى
(وما كانت نياقظ أنثى
ولا عبدو شخص ذوا فعال)
أى ذوصل فيجب وأراد
بالافتعال السحر والكذب
كما يؤذن به الصيغة قال ابن
جاعة مذهب أهل
التحقيق أن الذكورية
شرط للنسبة خلافا لالشعرى
ثم القرطبي ومن الشرائط
أيضا الحرية لأن الرقية أثر
الكفر وعدم الكذب
لعدم الوثوق بقوله ثم قال
وقع الاختلاف في وقوع
نبوة أربع نسوة مريم
وآسية وسارة وهاجر وزاد
السلامة المتقن السراج
ابن الملقن في شرحه لعمدة
الاحكام حواو أم موسى
عليه السلام ثم مما يؤكد
شرط الحرية أن الرقية
وصف نقص ويستنكف
الناس لها أن يقتدوا به

الأنبياء فلذلك عصم الله الأنبياء وحفظ الأولياء قال القنوى واختلف الناس
في كيفية العصمة فقال بعضهم هي محض فضل الله تعالى بحيث لا اختيار
للعبد فيه وذلك اما بتخلقهم على طبع كطبع الملائكة بحيث لا يميلون الى المعصية
ولا ينفرون عن الطاعة بخلاف غيرهم واما بصرف همهم عن السيئات
وجذبهم الى الطاعات جبراً من الله ببدأن أو دوع في طبائهم مافى طبائع البشر
وقال بعضهم العصمة فضل الله ولطفه ولكن على وجديقى اختيارهم بعد
العصمة في الاقدام على الطاعة والامتناع عن المعصية واليه مال الشيخ أبو
منصور الماتريدى حيث قال العصمة لا تزيل المحنة أى الابتلاء والامتحان
يعنى لا تنجبر على الطاعة ولا تنجز عن المعصية بل هي لطف من الله يحمله
على أفعال الخير ويزجره عن الشر وأبقى الاختيار تحقيقاً للاتباع والاختيار
اه كلام الشارح في شرح الفقه الأكبر (قوله فن يكفر بالطاغوت ويؤمن
بالله الخ) الطاغوت هو الشيطان أو الأوثان وهو يطلق على المفرد والجمع
وقوله فقد استمسك تمسك بالعروة الوثقى بالمقد المحكم لانقسام أى لا تقاطع
لها جلالين (قوله هرقل) بكسر الهاء وقمع الراء وسكون القاف (قوله
وما كانت نياقظ أنثى الخ) مانافية ونيابخر كان مقد ما وأننى اسمها مؤخر
وقط من ظروف الزمان وهو للزمان الماضى المنفى على سبيل الاستقراق والعامل
فيه كانت ولا عبدو شخص كلاهما معطوفان على اسم كان ومضاف الى ما بعده
وذوصفة لشخص (قوله ان الذكورية شرط للنسبة الخ) أى لان الانوثة صفة
نقص فلا تليق بمقام النبوة اذ المرأة لا تصلح للسلطنة والقضاء فى الحدود وكذا
فى القصص ولان الله لم يستن امرأة فى قوله وما أرسلنا قبلك الا رجالا ولان
الرسالة تقتضى الاشهار بالدعوة والانوثة تقتضى الستر لان النساء مأمورات
بالقرار فى البيوت ممنوعات عن الكلام الجهر والخروج والدخول الا الحاجة
ومن الاجتماع على غير المحارم وهو بنا فى الاشهار ودعوى النبوة نوبى (قوله
لان الرقية أثر الكفر) أى غالباً وقد تقرر أنه لم يكفر أحد من الانبياء بالله
طرفة عين ولانه لا ولاية له على نفسه فكيف يكون له ولاية على غيره تونسى
(قوله ووقع الاختلاف في وقوع نبوة أربع نسوة مريم الخ) مريم أم عيسى
عليه السلام وآسية امرأة فرعون وسارة امرأة ابراهيم وهاجر أم اسمعيل
(قوله وأم موسى) واسمها بوخا بنبت لاوى بن يعقوب قاله البغوى فى معالمه وابن
الجوزى فى تبصرته قال العلامة الحافظ البرهان الباجى الدمشقى فى مولده وقد
ضبط هذا الاسم عن شيخنا الحافظ بن ناصر الدين حالة قراءة التبصرة عليه بمشاة
تحتية مضمومة ثم واوسا كنهتم خاء معجمة مفتوحة ثم ألف مقصورة ثم باه

﴿وذو القرنين لم يعرف نبياً﴾ كذا لقمان فأحذر عن جدال ﴿أي مجادلة الإلإبالي هي أحسن وهو أن ظاهر الأدلة تشير إلى نفي النبوة عن الانبياء ذى القرنين ولقمان ونحوهما كتحقيقه فانه عليه السلام قال لأدرى أنه نبي أم ملك وكأخضر فانه ﴿٥٧﴾ قيل نبي وقيل ولي وقيل رسول على ما في التمهيد فلا ينبغي لاحد ان

يقطع بنفي أو إثبات فان اعتقاد نبوة من ليس بنبي كفر كاعتقاد نفي نبوة نبي من الانبياء قال ابن جماعة اختلف في نبوة الاسكندر فقيل ليس بنبي بل ملك مؤمن عادل وهو الحق وقال مقاتل هو نبي ويؤيده ما في سورة الكهف بحسب الظاهر ووافقه الضحاك قال واختلف في لقمان فقيل نبي وقيل لابل هو ولي وهو الحق قال والاسكندر اثنان رومي وهو صاحب الخضر ويوناني وهو صاحب ارسطو ومحل النزاع هو الاول قال ولقمان تلذ لالف نبي وتقل عن المفسرين منهم مجاهد انهم قالوا ملك الديناشير قاوغربا مؤمنان سليمان وذو القرنين وكافران يختصر والنمود ابن كنعان انتهى وقال القرطبي وسيلكهما من هذه الامتخاس وهو المهدى وقيل سمي الاسكندر ذا القرنين لانه بلغ مغرب الشمس ومطلعها كما قاله

موحدة مفتوحة ثم ذال معجمة وهو غير مصرّف للعلية والتأنيث تونسى (قوله وذو القرنين لم يعرف نبياً الخ) ذو القرنين مبتدأ ومضاف اليه ولم يعرف جازم ومجزوم وهو فعل مستقبل مبني للمجهول ونبياً مفعوله الثاني والاول ضمير مستتر نائب الفاعل عائداً على ذى القرنين ومحل هذه الجملة رفع لا نه اخبر المبتدأ كذا اسم اشارة مجرور بكاف التشبيه محله رفع لا نه خبر مقدم ولقمان مبتدأ مؤخر فأحذر فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت عن جدال جار ومجرور متعلق باحذر ومعنى لم يعرف لم يعلم فان العلماء قد اختلفوا اختلفا كثيراً فأورث ذلك شبهة والعقائد انما تكون بامرتين ولقمان اسم أبيه باعورا بن ناجور بن تارخ وهو آزر أبو ابراهيم بن أخت أيوب أو خالته اليوناني نوبي (قوله ويؤيده ما في صورة الكهف بحسب الظاهر) أي من قوله تعالى قلنا اذا ذا القرنين ان بأجوج وما جوج الخ ويحاج بأن المارد بالوحى هنا الإلهام كافي قوله تعالى وأوحى ربك الى النحل وانما سمي الإلهام وحيالان الوحى في اللغة الاعلام الخفي اهنوبي (قوله واختلف في لقمان فقيل نبي الخ) لقوله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة وهي عندهم النبوة والا كثرون على أنه ليس بنبي وحلوا الحكمة في الآية على الفهم والعقل بل كان حكماً وليا كثير التفكير والصمت وحسن النظر أحب الله تعالى فأحب الله تعالى وأعطاه الحكمة أي العلم مع العمل اهنوبي (قوله يختصر) بفتح النون والصاد المشددة (قوله وقيل سمي الاسكندر ذا القرنين الخ) هذا أشهر أسمائه وقيل اسمه مرزبان بن مرزبه بالزاي فيهما أو بالذال المحجمة فيهما والسبب كما ذكره قيس أو هرمس أو هربس أو عبدالله وقيل انما سمي ذا القرنين لانه كان له صغيرتان من شعر أولانه ملك فارس والروم والمشرق والمغرب أولان أباه سد فرج امه عند ولادته برجله لتلاقي وقت مطلوبه فأتى ذلك في رأسه وصار له قرنان أولانه أعطى حكم الظاهر والباطن أو لشجاعته على أفرانه كما يقال للكبش اذا نلح أفرانه بقرنه أولانه دعا قومه الى الله فضر به على قرنه فمات فأحياء الله تعالى وهذا القول لا يتأتى الاعلى القول بنبوته نوبي ذكره الشارح في شرح الشفاء اه (قوله ملك الخافقين) أي المشرق والمغرب سيما بذلك خلفان الليل والنهار فيهما أي لا يضطر ابهما فيهما هذا ما دل عليه القاموس والمصباح عدوى (قوله وأذل

٨ تحفه الزهرى واختاره البغوى وقيل عمر ألف وستمائة وقيل ألفان كما روى أن قيس بن ساعدة لما خطب بسوق عكاظ قال في خطبته يا معشر اباد بن الصعب ذو القرنين ملك الخافقين وأذل

التقليد وعمر ألفين ثم
كان ذلك لحظة العين
والأكثر على أن ذا
القرنين كان في زمن إبراهيم
عليه السلام وهو صاحب
الخصر حين طلب عين
الحياة فوجدها الخصر
ولم يجد هاهو وقيل كان في
الفترة بين عيسى ونبينا
عليهما السلام به جزم
عبدالحق في تفسيره وأغرب
بعضهم فجمع بين القولين
بأنه عمر طويلا حتى ادرك
زمن الفترة
(وعيسى سوف يأتي ثم يتوى
لدجال شقي ذى خبال)
التوى بالمشاة الفوقية والقصر
هلاك المال في الأصل
يقال توى المال بالكسر
يتوى أى هلك ثم استعمل
في مطلق الهلاك كما هنا
والاتواء الإهلاك يعنى
وسوف يأتي عيسى ثم يهلك
الدجال بأن يقتله والاظهر
أنه من باب التنازع فقوله
لدجال منطلق يأتي أو يتوى
وخبره يتوى والخبال بفتح
المجبة الفساد فالابن جاعة
يشير الى خروج الدجال
وتزول عيسى وقته له
والإيمان بكل ذلك واجب
إنتهى وانما ينزل عيسى

(التقليد) أى الإنسان والجن (قوله وعمر) بتشديد الميم أى عاش (قوله ثم كان ذلك)
أى ملك الخلقين واذلال الخلقين وتمير الألفين كل لحظة العين أى كساعة واحدة
وهى ساعة موته قالها ساعة صغيرة مناوى (قوله والاكثرون على أن ذا القرنين
كان في زمن إبراهيم عليه السلام) وذكر الزبلي شارح الكنز أنه لقيد وسلم عليه
وعاقه كاحكي ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سئل عن المعاقبة فقال أول
من عاقق إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام كان بمكة فاقبل بها ذو القرنين
فلما كان بالابطح قيل له في هذه البلدة إبراهيم خليل الرحمن فقال ذو القرنين
ما ينبغي أن أركب في بلدة فيها إبراهيم خليل الرحمن فتزل ذو القرنين ومشى الى
إبراهيم عليه السلام فسلم عليه إبراهيم واعتقه فكان هو أول من عاقق تونسى
(قوله وعيسى سوف يأتي الخ) عيسى مبتدأ مرفوع تقدير الانه اسم مقصور
لا يظهر فيه أعراب وسوف حرف استقبال وجلة يأتي من الفعل والفاعل في محل
رفع خبر المبتدأ وتم للعطف وهو للترجى ويتوى فعل مستقبل فاعله ضمير يعود
الى عيسى لدجال جار ومجرور محله نصب على أنه مفعول يتوى شقي صفة لدجال
ذى خبال صفة بعد صفة وذى مضاف وخبال مضاف اليه مخفوض بالياء (قوله
التوى بالمشاة الفوقية) وفي بعض النسخ ثم ينوى بالنون ومعناه يقصد وكلاهما
يتعدى بنفسه فاللام في قوله لدجال زائدة كما في قوله تعالى واذا بؤنا لإبراهيم
للتعليل أى لأجل قتل الدجال وهو كما نقله بعضهم عن كتب اللغويين لم يكن
في القاموس مشتق من الدجل وهو الدوران أو من دجل فلان أى خرج
أو كذب أو من التدجيل وهو التغطية لتويبه الباطل أو من الدجال كسحاب
السرجين لأنه يجس وجدا الأرض شقي ضد لسعيد وهو المذهب المخالف للنار
ذى أى صاحب خبال بالخاء المعجمة أى فساد وتوضيحا أن هذه الأمة إذا فسدت
ولم يجد الرجل منهم ملجأ يلجأ اليه من الظالم يبعث الله مهاديا رجلا من أولاد فاطمة
رضي الله عنها اسمه محمد بن عبد الله يملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا رضى عنه
ساكن السماء والأرض يعيش سبع سنين فيبئها هو كذلك اذ خرج الدجال على
جاره من دبر في جزيرة وهو رجل أعور مطموس العين يدعى الربوبية يكون معه
مثل الجنة والنار فيؤمن به كثير من الناس يمر بجميع البلاد الامكة والمدنية وبيت
المقدس وطور سيناء يمكث في الأرض أربعين يوما يوم كسنة ويوم كسهر ويوم
كجمعة وباقي الأيام كالأيام المهدودة وفي رواية أربعين سنة كذلك فيبئها المسلمون
معدون للصلاة يسوون لأصفوف اذا قيمت فينزل عيسى عليه السلام على أجنحة
ملكين عند المنارة البيضاء شرق دمشق فاذا رآه عدو الله ذاب كذوب الملح
في الماء ولو تركه لذاب لكنه يطلبه حتى يدركه بباب لد يقتله بيده فيملأ الأرض أمنا

حتى ترتفع الاسود مع الابل والنور مع البقر والذئباب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحبات ولا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة ملة الاسلام ويذهب النحاسد والتباغض وتفر الدنيا حتى لا يوجد من يقبل الزكاة ويتزوج ويولد له ويمك خساً أو أربعين سنة وقبل أربعين وقيل سبعاً وهو الصواب وتكون رواية الأربعين مدة مكثه في الارض قبل الرفع وبعده ثم يموت ويصلى عليه ويدفن في الروضة الشريفة . وترتيب آيات الساعات كما قال الشارح المهدي ثم كسوف القمر ثلاث ليال ثم خسف بين الحرمين ثم الدابة ثم الدجال ثم عيسى عليه السلام ثم هدم الكعبة ثم طلوع الشمس من مغربها ثم الدابة ثانياً ثم رفع العلم والقرآن ثم بقاء الناس مائة سنة لا يقولون كلمة التوحيد ثم ينفع في الصور نوبي (قوله حين يحاصر الدجال في قلعة القدس المهدي واتباعه) الدجال بالنصب مفعول مقدم والمهدي بالرفع فاعل مؤخر وأتباعه بالرفع عطف على المهدي فيقتل المهدي وأتباعه من جماعة الدجال ثلاثين ألفاً هـ (قوله كرامات الولي بدار دنيا الخ) كرامات مبتدأ أو مضاف الى الولي والخبر محذوف تقديره حق و بدار دنيا جار ومجرور ومضاف اليه لها جار ومجرور خبر مقدم وكون مبتدأ مؤخر وفهم مبتدأ أو أهل النوال خبر ومضاف اليه واما قيد الكرامة بدار الدنيا لان الخلاف الواقع بين أهل الحق والمعتزلة انما هو في دار الدنيا اذا لاخرة محل كرامة كل مؤمن هكذا نص عليه شارحه العلامة البرزقي والعلامة النوبتي وقال شارحه العلامة السمهودي ينبغي أن يكون ظهور الكرامات لهم بعد موتهم أولى من ظهورها في حال حياتهم لان النفس تفتية من الاكدار والمحن وغيرها وقد شهد ذلك من كثير منهم بعد موته وقد يدخل ذلك في كلام الناظم فان قوله بدار دنيا صادق بحياته وبعد موته اه أي لان الدنيا عبارة عن كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الاخرة ولا شك أن البرزخ من المخلوقات الموجودة قبل الدار الاخرة فالمراد بالدنيا في كلام الناظم ما قبل الاخرة وهي ما بعد البعث من القبور لا ما قبله فهذا ظهر أن قوله بدار دنيا ليس بنص ولا ظاهر في انقطاع الكرامات بالموت واختصاصها بحال الحياة وان احتمله الكلام احتمالاً غير مؤيد ببديل ومن ثم نقل ابن القيم عن أبي يعلى أن عذاب القبر من الدنيا لا تقطعه قبل البعث بالفناء ولا تعرف أم ذلك وأيده الجلال في شرح الصدور ويؤيده ما أخرجه هناد بن السري في الزهد عن مجاهد قال للكفار هجمة يحدون فيها طم النوم حتى يوم القيامة فاذا أصبح بأهل القبور يقول الكافر يا ولينا من بئسنا من مرقنا فيقول الكافر الى جنبه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون وفي المواهب اللدنية باسناد صحيح الى عكرمة مولى ابن

حين يحاصر الدجال في قلعة
القدس المهدي واتباعه
فيتزل عيسى عليه السلام
من السماء على المنارة
الشرقية في مسجد الشام
ويأتي القدس فيقتله
بحربة في يده وهو مجرد
رؤية عيسى ينوب كايوب
المطخ في الماء وقد ثبتت هذه
الاخبار والاخبار عن سيد
الاخبار فيجب الايمان بها
وفي فوائد الاخبار لا شيء
بكر الاسكاف مسنداً الى
مالك بن أنس عن محمد بن
المكدر عن جابر رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من كذب
بالدجال فقد كفر ومن كذب
بالمهدي فقد كفر تقوله
الشارح القدسي
(كرامات الولي بدار دنيا
لها كون فهم أهل النوال)
(قوله لها كون) أي تحقق
وثبت وقوله فهم أي
الاولياء

عيسى أنه ستن عن يوم القيامة أهو من الدنيا أم من الآخرة فأجاب بان نصفه الأول الذي يقع فيه الانصراف إلى النار والجنة من الدنيا ونصفه الآخر من الآخرة اه فاذا كان يوم القيامة بعد فناء البرزخ وما يتعلق به حكم في نصفه الأول بأنه من الدنيا فالأولى أن يحكم على البرزخ بأنه من الدنيا حقيقة فعلى هذا يؤخذ جواز وقوع كرامات الأولياء بعد موتهم من قوله بدار دنيا ومن ثم لم يتعرض أحد في بيان آيته من شروح النظم مع كثرتها إلى التصريح باقتران الكرامات بالموت بل سمعت ما تقدم نقله عن العلامة البرزاني والنووي والسهودي وبما قرره وبالبرهان أو ضحناه ظهر أن من احتج بهذا اليت على انقطاع الكرامات بالموت حتى نسب إلى مذهب الامام أبي حنيفة أصولا وفروعا بالقول باقتران الكرامات بالموت غير مصيب بل لم يثبت في شيء من كتب المذاهب الثلاثة فن ادعى ذلك فعليه البيان وعند الامتحان بكرم المرء أو يهان قال العلامة ابن حجر ومطالعة كتب الصوفية تحصل العلم بوقوعها ضرورة وقد رأينا من كراماتهم أحياء وأمواتا ما يوجب ذلك فلا ينكرها الاخذول فاسد الاعتقاد في أولياء الله وخوفا عباده نفعا الله بهم اه حاصل كلام مولانا العلامة السيد الحموي في رسالته المسماة بنفحات القرب والاتصال بآيات التصرف لأولياء الله والكرامات بعد الانتقال وان أردت زيادة فعليك بمطالعتها يظهر لك الحال والله يهدي إلى أحسن الاحوال (قوله لأن المراد بالولي الجنس) جواب عن مقدر هو أن لفظ الولي مفرد فكيف رجع إليه ضمير الجمع في قوله فهم (قوله فيما تقدم) أي من قول الناظم وحق لازم تصديق رسله وأما ذلك الخ (قوله وهي أمر) يشمل القول والفعل وقوله خارق للعادة كقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة والمشى على الماء وفي الهواء وكلام الجمل ودوا العجماء وان دفاع المتوجه من البلاء وكفاية المهم من الاعناء وغير ذلك وخرج بدغير الخارق كظلوع الشمس من مشرقها كل يوم والخارج على خلافه بان يدعى نطق طفل بتصديقه فطلق بتكذيبه كما يقع للدجال وقوله مقرون بالمعرفة والطاعة خرج به ما لا يكون مقرونا بها كالذي يكون على بداء عدا الله كالبليس وفروعون والدجال فانه استدراج (قوله وبه) أي بالقيء الاخير وهو الخلو عن دعوى النبوة فارق المجيزة فانه لا بد فيها من دعوى النبوة ويقال دعوى التعبد والمراد به دعوى الرسالة (قوله والولي) سمي وليا لتوال طاعته فلا تتخللها معصية واذا صدرت منه معصية يلهم التوبة منها وتولى الله أمره ولا يخفى ان هذا تعريف الولي شرطا وأمالعة فهو مطلق القريب (قوله حسب ما يمكن) بسكون السين أي حسب الذي يمكنه من المعرفة أو حسب مكانه (قوله

لان المراد بالولي الجنس وقوله أهل النوال أي أهل العطاء والافضل ولو قال أهل الوصال لكان أولى لثلايق في الايلاء بناء على نسخة النوال فيما تقدم ثم الكرامات جمع الكرامة وهي أمر خارق للعاده مقرون بالمعرفة والطاعة خال عن دعوى النبوة وبه فارق المجيزة والولي هو الصارف بالله حسب ما يمكن من معرفة الذات والصفات المواظب على الطاعات المحتجب عن السيئات المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات المدبر عن الدنيا المقبل على العقبي المداوم على ذكر المولى وفي المسئلة خلاف المعتزلة

في منهم جوازها مطلقا) بنظر في معنى الاطلاق فان أراد به الدنيا والآخرة فهو
مشكل مع ما تقدم نقله عن العلامة البزازي والنويني من أن الخلاف الواقع بين أهل
الحق والمعتزلة انما هو في دار الدنيا وقد نقل عبارة الصحاح العلامة التونسي
في شرحه مقرها ولم يتنبه للأطلاق المذكور فتأمل (قوله وخلاف الأستاذ الخ)
خلاف بالرفع عطفًا على الخلاف الأول وهكذا نقل بعض الحنفية في كتبهم
التفرقة بين طي المسافة واحياء الميت وقلب الجما دفع صدور مثل ذلك
عن الولي ولكن الصحيح المعول عليه قوله في شرح الوهبانية

في منهم جوازها مطلقا
مطلين بأن في جوازها
وقوع الاستنباه بين المعجزة
وغيرها وخلاف الأستاذ
أبي اسحق الاسفراينى في
بعضها حيث قال كل ما جاز
تقديره معجزة لئلا يجوز
ظهور مثله كرامة لولى
واجب بأن المعجزة شرطها
دعوى النبوة بخلاف
الكرامة حيث يقر
صاحبها بالمطابقة فان الولي
يخرج بدعوى النبوة عن
الاسلام فضلا عن الولاية
وبهذا تبين أن كل كرامة
لولى تكون معجزة لمتبوعه
من نبى

واثبتاتها في كل ما كان خارقا • عن النسفى النجم يروى وينصر
أى ينصر هذا القول بنص محمد بن الحسن رضى الله عنه انا مؤمن بكرامات
الاولياء (قوله وأوجب الخ) أى عن خلاف المعتزلة وخلاف الاسفراينى
(قوله تكون معجزة لمتبوعه من نبى) فان كرامة التابع كرامة للمتبوع لانه
يظهر بها أنه لولى ولا يكون وليا الا أن يكون تحت في ديانتته رسالة الرسول له وديانتته
الافرار والتصديق رسالة الرسول (تنبيه) قال أبو على الجوز جاني كن
طالبًا للاستقامة لا طالبًا للكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة
وربك يطلب منك الاستقامة وهو أصل كبير في الباب فان كثير من المجتهدين
المتعبدين سمعوا السلف الصالحين المتقدمين وما منحوا به من الكرامات
وخوارق العادات ففوسهم لاتزال تطلع الى شئ من ذلك ويمحجون أن يرزقوا
شيئًا من لعل أحدهم يبقى منكسر القلب متهمًا لنفسه في صحة عمله حيث لم
يحصل له خارق ولو علموا سر ذلك هان عليهم الامر فعملوا ان الله يفتح على بعض
المجاهدين الصادقين من ذلك بابا والحكمة فيه أن يزداد بما يرى من خوارق
العادات وآثار القدرة يقينا فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا والخروج عن
دعوى النفس فسيل الصادق مطالبة النفس بالاستقامة فهي كل الكرامة
اه والحاصل أن كشف العلم بالامور الشرعية خير من كشفه بالامور الكونية مع
أن عدم الاول وتقصانه مضر في الدين بخلاف عدم الثاني بل ربما يكون عدمه
أنفع له ثم اعلم • بأن النبي عليه السلام قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور
الله ثم قرأ قوله تعالى ان في ذلك لآيات للنوسمين أى للمتفرسين رواء الترمذى من
رواية أبى سعيد الخدرى وما يخبره أن الفراسة ثلاثة أنواع ايمانية وسببها نور
يقذفه الله في قلب عبده وحقيقتها أنها خاطر يهجم على القلب ويثبت عليه
كثوب الاسد على الفريسة وهذه الفراسة على حسب قوة الايمان فمن كان
أقوى ايمانا فهو أحد فراسته قال أبو سليمان الداراني الفراسة مكاشفة النفس
ومعانة الغيب وهى من مقامات الايمان اه وفراسة رياضية تحصل بالجوع

نيا (أو رسولاً في اتحال)

قوله ولم يفضل بضم الصاد

أى لم يزد فضل ولي أبداً في

جميع الأزمنة السابقة

واللاحقة على فضيلة نبي

أو رسول في اتساب الملة

من ملأ أهل الإسلام وكان

الأولى تقديم رسولاً على

نيا كما لا يخفى لتكون أو

بمعنى بل للترقي وإن كان أريد

بها التتبع وذلك لأن

الولى تابع للنبي ولا يكون

التابع بأعلى مرتبة من

المتبوع ولأن النبي معصوم

مأمون العاقبة والولى يجب

أن يكون خاضعاً من الخائفة

ولأن النبي مكرم بالوحي

ومشاهدة الملائكة

الكرام والرسول مأمور

بتبليغ الأحكام وإرشاد

الأمم بعد اتصافه بكمالات

الولى في المقامات الفخام

فما تقل عن بعض

الكرامية من جواز كون

الولى أفضل من النبي كقر

وضلالة وعبرة النسب في

عقائده ولا يبلغ ولي درجة

الانبياء أولى من عبارة

الناظم لا قادتها نفي

المساواة أيضاً فلو قال ولم

يبلغ بدل ولم يفضل لبلغ

المرام وفضل الكرام

والسهر والتخلي فإن النفس اذا تجردت عن الموائق والعلائق بالخلائق صار

لهامن الفراسة والكشف بحسب تجردها وهذه فراسة مشتركة بين المؤمنين

و الكافر ولاتدل على ايمان ولا ولاية ولا تكشف عن حق نافع ولا عن طريق

مستقيم بل كشفها من جنس فراسة الولاية وأصحاب عبارة الرؤيا والاطباء

ونحوهم وفراسة خلقية وهى التى صنف فيها الاطباء وغيرهم واستدلوا بالخلق

على الخلق لما بينهما من الارتباط التى اقتضت حكمة الله كالاتدلال بصغر

الرأس الخارج عن العادة على صغر العقل وبكبره على كبره وبسعة الصدر على

سعة الخلق وبضيقه على ضيقه وبجمود العينين وكلال نظرها على بلادته

صاحبها وضيف مرارة قلبه ونحو ذلك اه شرح الفقه الاكبر للشارح

(قوله ولم يفضل ولي قط دهره انبيا الخ) ولى مرفوع فاعل يفضل قط ظرف زمان

قدمضى حدثه وودهره منصوب على الظرفية الزمانية ونيامفعول بفضل ورسولاً

معطوف على نيا وفي اتحال جارو مجرور متعلق بفضل (قوله فاقول عن بعض

الكرامية الخ) ما مبتدأ خبره وكفر وضلالة والكرامية بتشديد الراء على المشهور

وقيل بتحقيقها مع فتح الكاف كعرايم وقيل مع كسر هاء فرقة من المشبهة نسبت الى

عبدالله بن محمد بن كرام كذا في حاشية محمد بن قاسم الغزى على شرح العقائد

للسعد اه نعم قد يقع تردد في أن مرتبة النبوة أفضل أم مرتبة الولاية بعد

القطع بأن النبي متصف بالمرتبتين وأنه أفضل من الولى الذى ليس بنبي فهم من

قال بالاول بناء على أن النبوة تكميل للغير وهو بعد الكمال وفوقه في الجمال

ويؤيده حديث فضل العالم على العابد كفضلى على أدناكم ومنهم من قال بالثاني

معللاً بأن الولاية عبارة عن العرفان بالله وصفاته وقربه منه وكرامته عنده والنبوة

عبارة عن سفارة بينه وبين عبده وتبلغ أحكامه اليه والقيام بخدمة متعلقة

بمصلحة العبد ولا يخفى أن مقتضى هذا التعليل يرجح القول الاول وهو كذلك

اذ النبي جمع بين المرتبتين فقول الصوفية ان الولاية أفضل من النبوة معناه

أن ولاية النبي أفضل من نبوته وقول بعضهم أيضاً ان بداية الولاية نهاية النبوة

معناه أن الولاية ما تتحقق الابدقياص صاحبها بجميع ما تقرر من عند صاحب

النبوة فإن الولى من واطب على الطاعات ولم يرتكب شيئاً من المحرمات فإدام

عليه امتثال أمر واجتناب حظر فلا يطلق عليه اسم الولى العرفي وإن كان يقال

لكل مؤمن انه الولى القنوى وأما ما حكى عن ابن العربي من خلاف ذلك فحسن

الظن بأنه من المفتريات عليه المنسوبات اليه ذكره الشارح في الملحقات (قوله

وفضل الكرام) بالنصب عطف على المرام أى وبلغ فضل الكرام كالنبي (قوله

ومن الأدلة الواضحة في هذا المقام قوله عليه السلام ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبي بكر فإنه صرح عليه السلام بأن النبيين أفضل من أبي بكر وهو أفضل من غيرهم فيكون أفضل من كل ولي أذن المعلوم أن أولياء هذه الأمة أفضل من أولياء الأمم السابقة لقوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس الآية فإذا كان من هودون النبيين أفضل من جنس الولى فالتيون أفضل من الأولياء بل صرح النسفي في عمده ان نيا واحدا أفضل من جميع الأولياء (وللصديق رجحان جلى على الاصحاب من غير احتمال)

قال ابن جماعة الحق ان أفضل الصحابة هو أبو بكر رضى الله عنه وهو الخليفة بعده بالحق انتهى لانه عليه السلام جملة خليفة في قيام الصلاة التي هي عمدة أحكام الاسلام

ما طلعت الشمس الخ) بفتح اللام وكذا بفتح غربت من باب نصر وقوله أفضل مخفوض بالفتح مسفلاً حدثنا عن الصرف (قوله الآية) بالنصب والرفع (ثم اعلم) بأن العبد مادام عاقلاً بالفلا يصل الى مقام يسقط عنه الامر والنهى بشهادة واعبد ربك حتى يأتيك اليقين أى الموت فما ذهب اليه بعض أهل الاباحة من أن العبد اذا بلغ غاية المحبة وصفاقبه من النقلة واختار الايمان على الكفر ان سقط عنه الامر والنهى ولا يدخله الله النار بارتكاب الكبائر وبعضهم الى أنه تسقط عنه العبادات الظاهرة ويكون عبادته الفكر وتحسين الاخلاق الباطنة ككفر وزندقة وجهالة تضلالة فقد قال حجة الاسلام ان قتل هذا أولى من مائة كافر وأما قوله عليه السلام اذا أحب الله عبدالم يضره الذنب فمناه عصمه من الذنوب فلا يلحقه ضرر العيوب أو وقفه للتوبة بعد الحوبة ومفهوم الحديث أن من أبغض الله فلا تنفعه طاعة حيث لا تصل رتبة عبادة سالحة ونية صادقة ولذا قيل

من لم يكن للوصال أهلاً فكل طاعته ذنوب

وأما ما نقل عن بعض الصوفية من أن العبد السالك اذا بلغ مقام المعرفة سقط عنه تكليف العبادة فوجه بعض المحققين منهم بان التكليف مأخوذ من الكلفة بمعنى المشقة والعارف يعبدربه بالكلفة ومشقة بل يتلذذ بالعبادة ويشرح قلبه بالطاعة ويزداد شوقاً ونشاطاً بالزيادة علمائها بسبب السعادة ولذا قال بعض المشايخ الدنيا أفضل من الآخرة لانه اذا راحل الخدمة والآخرة دار النعمة ومقام الخدمة أولى من مرتبة النعمة وقد حكى عن على رضى الله عنه أنه قال لو خيرت بين المسجد والجنة لاخترت المسجد لانه حق الله والجنة حظ النفس ومن ثم اختار بعض الأولياء طول البقاء في الدنيا على الموت مع وجود اللقاء في العقبى اه كلام الشارح في المحققات (قوله وللصديق رجحان جلى الخ) للصديق جار ومجرور خبر مقدم ورجحان مبتدأ وخروج جلى صفة رجحان وعلى الاصحاب جار ومجرور متعلق برجحان ومن غير جار ومجرور واحتمال مجرور باضافة غير اليه محله رفع لانه صفة لرجحان وتقدم تعريف الصحابي أول الكتاب (قوله الحق ان أفضل الصحابة هو أبو بكر رضى الله عنه) أبو بكر كنيته وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله وأسمى ابيه أبو قحافة عثمان بن عامر ابن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي التيمي شرح الفقدا لا كبر للشارح (قوله لانه عليه السلام جملة خليفة في قيام الصلاة الخ) فيبقى بدمونه خليفة في الصلاة وفي غير الصلاة بطريق الاولى ولذا قال عمر

ولقب أبو بكر بالصدوق
لتصديقه النبي صلى الله
عليه وسلم في النبوة من غير
تلمع وفي المراج بالتردد
وفي الرياض للحب الطبرى
ان النبي صلى الله عليه وسلم
هو الذى لقبه بالصدوق
والرجحان الفضل في الرتبة
والجلى هو الامر الظاهر
والاحتمال الشك والتردد
والتجوز فالمعنى أن لابي بكر
الصدوق ترجيحاً ظاهر
وتفضيلاً باهر على سائر
الصحابه من غير احتمال
تجوز خلافه ولا شك
ولاتردد في صحة خلافته وفي
المسئلة خلاف الشيعة
وكثير من المعتزلة حيث قالوا
بتفضيل على على سائر
الصحابه رضى الله عنهم
اجمعين
(وللفاروق رجحان وفضل
على عثمان ذى النورين على)
الفاروق هو عمر رضى الله
عنه لقب به لفرقه بين
الحق والباطل وفي تهذيب
النووى ورياض المحب
الطبرى أنه عليه السلام
لقبه بذلك

رضى الله عنه رضى الله عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا أفلا ترناك لدينا ثم
بايعه جميع الانصار الاسعد بن عباد لان كان هو الذى يطلب الولاية اها وفي
شرح العقائد ان الصحابة قد اجتمعوا يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
سقيفة بنى ساعدة واستقرار ابيهم بعد المشاورة والمنازعة على خلافة ابي بكر
رضى الله عنه واجتمعوا على ذلك وبايعه على رضى الله عنه على رؤس الاشهاد بعد
توقف كان مندولولم تكن الخلافة حقاً لما اتفق عليها الصحابة ولنازعه على رضى
الله عنه كما نازعه معاوية ولا حجة عليه لو كان في حقه نص كما زعمت الشيعة وكيف
يتصور في حق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتفاق على الباطل وترك
العمل بالنص الوارد (قوله ولقب أبو بكر بالصدوق) لقبه بذلك النبي صلى الله عليه
وسلم كما يأتي قريباً (قوله من غير تلمع بالناء المثناة المضمومة يقال تلمع في
الكلام تردد فسد) (قوله وفي المراج بالتردد الخ) وذلك ما أخبره صلى الله عليه وسلم
بما حصل له ليلة الاسراء قال لو أخبرني بأكثر من هذا لصدقتك وقال أبو جهل
قبحة الله هذا سحر مستمر فسمى أباجهل لذلك (قوله فالمعنى أن لابي بكر الخ) قد
حكى الاجماع على ذلك ولا عبرة بمخالفة الروافض هنالك (قوله وفي المسئلة خلاف
الشيعة) تقدم بطلان مذهبهم (قوله وللفاروق رجحان وفضل على عثمان الخ)
لفاروق جاور ومجور وخبر مقدم ورجحان مبتدأ وخبر وفضل عطف على رجحان
وعلى عثمان جاور ومجور متعلق برجحان وفضل وذى النورين صفة لعثمان
وذى مضاف والنورين مضاف اليه وقوله على محتمل أن يكون صفه لرجحان
أو لعثمان وعليه شرح التوحي فقال أى مرتفع الشأن في المعرفة قال ابن مسعود
رضى الله عنه قدم مات تسعة أعشار العلم بموت عمر رضى الله عنه قالوا أراد المعرفة
وعن كعب أنه صلى الله عليه وسلم قال أول من يصافح الحق عمرو وأول من يسلم
عليه وأول من يأخذ بيده فدخله الجنة (قوله الفاروق) هو عمر رضى الله عنه ابن
الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن
كعب القرشى العدوى (قوله لفرقه بين الحق والباطل) لقوله عليه الصلاة
والسلام ان الله ينطق بالحق على لسان عمر وأبي المنافق والموافق لما نزل في حقه
قوله تعالى الم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك الا يتقوا قد اجتمعوا
على فضيلته وحقية خلافته وقصة قتل عمر وأمر الشورى والمبايعة لعثمان
مذكورة في صحيح البخارى بطولها اه شرح الفقه الاكبر وقال الشارح التوحي
وفضله مشهور فقد روى أن جبريل كان جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم
فأقبل عمر رضى الله عنه فقال جبريل يا محمد هذا عمر بن الخطاب قد أقبل فقال

صلى الله عليه وسلم يا جبريل أتعرفون عمر في السماء فقال والذي يمك بالحق نيا
 ان عمر في السماء أعرف منه في الارض فقال يا جبريل أخبرني فضائل عمر
 فقال يا محمد لو مكثت عندك ما جلس نوح قومه ما نفدت فضائل عمرو ان عمر
 حسنة من حسنات أبي بكر رضي الله عنه (قوله وأما وصف عثمان بندي النورين الخ)
 وقيل المراد بالنورين السعادة والشهادة وقبل لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا
 لابي بكر بدعوة ولعمر بدعوة ولعثمان بدعوة تين اشرح الفقه الاكبر والنوبي (قوله
 زوجهم كلثوم) وقال لو كانت لي أخرى لزوجتها اياه ويقال لم يجمع بين بنتي نبي من
 لدن آدم الى قيام الساعة الا عثمان (قوله وقوله عالي الخ) يشير الى أنه وصف
 لعثمان وقوله على ماعليه جهور أهل السنة فان بعضهم ذهبوا الى تفضيل على
 على عثمان أي من أهل بغداد ومنهم سفیان الثوري ونقل المازري أن مالكا توقف
 بينهما لكن حكى القاضي عياض ان مالكا رجع الى قول الاكثر والذي استقر
 عليه مذهب أهل السنة والجماعة تقديم عثمان لاطباق أكثر السلف على ذلك
 والدلة على ترتيب أفضليتهما من السنة كثيرة لم تزل تتضافر أدلتها وتظاهر
 قوتها حتى صارت كنفق الصبح في الظهور يعلوها نور فوق نور اه نوبى قلت فهذا
 تبين أن ما ذكره السعد في شرح العقائد من ظهوره (قوله وذو النورين حقا كان
 خيرا من الكرار الخ) ذو النورين مبتدأ ومضاف اليه وحقا قسم أو مصدر لمقدر
 وجلة كان خبرا خبرا مبتدأ في محل رفع ومن الكرار جار ومجرور متعلق بخبر او في
 صف القتال جار ومجرور ايضا ومضاف اليه صلة الكرار وفي نسخة
 وذو النورين بالياء فيحتمل أن يكون عطف على قوله وللغاروق وهو خبر مبتدأ
 محذوف تقديره والذي النورين رجحان ويحتمل أن يكون مبتدأ مرفوعا بواو مقدر
 على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بباء الحكاية في قوله على عثمان
 ذي النورين فان ذي النورين صفة لعثمان المجرور بالفتحة لكونه ممنوعا من
 الصرف وهو عثمان بن عفان بن العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن
 قصي القرشي الاموي اه قال العلامة النوبى فاذا كان أفضل منه في حال
 مجاهدته مع الكفار فهو أفضل منه في باقي الاحوال (قوله يحتمل أن يكون قسما)
 فتقديره والله فانه يمين عند العرب كيقينا وقطعا متوسطا بين المبتدأ والخبر
 اللذين هما جواب القسم وانما أكتبه لدفع توهم بعض أهل السنة من أهل
 الكوفة القائلين بالتوقف في تفضيل على عثمان (قوله ولكن الكرار فضل بعد
 هذا وعلى الاغيار الخ) للكرار جار ومجرور خبر مقدم على مبتدئه وهو فضل
 وبعد نصب على الظرفية والعامل فيه فضل وهذا اسم اشارة في محل جرا لضافته

وأما وصف عثمان بندي
 النورين فلأن النبي صلى
 الله عليه وسلم زوجه
 ابنته رقية ولما مات
 زوجها م كلثوم وقوله على
 أي على القدر والمروبة
 بالنسبة الى سائر الصحابة
 على ماعليه جهور أهل
 السنة فان بعضهم ذهبوا
 الى تفضيل على عثمان
 رضي الله تعالى عنهما
 وذو النورين حقا كان خيرا
 من الكرار في صف القتال
 (قوله حقا) يحتمل أن يكون
 قسما أو أن يكون مصدرا
 لفعل مقدرا أي حق حقا
 يعني ثبت ثبوتا كونه أفضل
 من على الموصوف بالحيدر
 الكرار في صف القتال
 الذي لم يقع له نعت الفرار
 لا بالاختيار ولا بالاضطرار
 وذلك لثبوت قلبه في مقام
 القرار
 (والكرار فضل بعد هذا
 على الاغيار طر الاقبال)

أى على غير المذكورين من الصحابة الكبار جميعا لا تبال ولا تكثر بغير هذا القول من أقوال الأغيار وطاسل أبو الطفيل أملى أفضل أم معاوية قال الأيرضى معاوية أن يكون مساويا لى حتى يطمع فى أن يكون أفضل منه وقوله بعده أى بعد ما ذكر من تفضيل الثلاثة عليه وأبعد ﴿ ٦٦ ﴾ ذكر ذى النورين وعلى هذين

التقديرين فذكره تأكيد للعلم به أو للإشارة إلى الرد على القائلين بتفضيل على على الثلاثة أو على القائلين بتفضيله على عثمان فقط أو بالوقف عن المفاضلة بينهما واختلف فى أول من آمن من الصحابة فقيل على لقوله سبقتكم إلى الإسلام طرا الخ وبعده

وسبقتكم إلى الإيمان قهرا * بصارم همى وسنان عزمى (قولهم أن إسلام الصبي صحيح) أى كارتداده بلا قتل لورجعه والمراد به المميز كما بن سبع سنين خلافا للشافعى فإنه لا يصح إسلامه ولا ارتداده عنده (قوله الخلافة بعدى ثلاثون سنة الخ) لخلافة أبي بكر رضى الله عنه كانت ستين وثلاثة أشهر وتسع ليال واستكمل سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا وستين سنة وتوفى سنة ثلاث عشرة من الهجرة ثم ولى بعده عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو أول من سعى بأمر المؤمنين من الخلفاء عشر سنين وستة أشهر واستكمل أيضا سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفى مستهل المحرم سنة أربع وعشرين ثم ولى بعده عثمان بن عفان رضى الله عنه اثنتى عشرة سنة اثنتى عشرة ليلة وتوفى يوم الجمعة لثمان عشرة خلون من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وهو ابن تسعين سنة ثم ولى بعده على بن أبى طالب رضى الله عنه خمس سنين الثلاث عشرة أشهر وقد قتل عنه أنه علم السنة والشهر واليلة التى يقتل فيها وأنه لما خرج إلى صلاة الصبح صاحت الديوك فى وجهه فطردن عنه فقال دعوهن فانهن نوائح وقد ضرب به ابن ملجم بسيف مسموم فى جبهة فأوصله دماغه ليلة الجمعة وتوفى ليلة الأحد التاسع أو السابع عشر من رمضان سنة أربعين ولخص الشارح مدتهم فقال مدة خلافة أبى بكر ستان وعمر عشر وعثمان اثنا عشرة وعلى ست والعرب كثير أمانت خفي الكسورا وتجبرها فلا بأس بترك الزيادة والنقصان انتهى وبعد هؤلاء الأربعة فى الفضيلة باقى العشرة المشهود لهم بالجنة وهم سعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة عامر بن الجراح

التقديرين فذكره تأكيد للعلم به أو للإشارة إلى الرد على القائلين بتفضيل على على الثلاثة أو على القائلين بتفضيله على عثمان فقط أو بالوقف عن المفاضلة بينهما واختلف فى أول من آمن من الصحابة فقيل على لقوله سبقتكم إلى الإسلام طرا غلاما ما بلغت أو أن حلى وهذا دليل لاصحابنا أن إسلام الصبي صحيح خلافا للشافعى وقد ثبت أنه عليه السلام دعا عليا إلى الإسلام وهو ابن سبع سنين وقيل أبو بكر وقيل خديجة وقيل زيد بن أرقم وجمع بأن أول من آمن من الرجال أبو بكر ومن الصبيان على ومن النساء خديجة ومن الموالى زيد ثم قيل العبرة بإيمان أبى بكر إذ لا مرتبة للصبي والمرأوة العتيق عند الناس ويعلم من تفضيل كل من الأربعة على من بعده على الترتيب المذكور تفضيله على سائر الصحابة لانفراد الاجماع على أفضلية

فاهل

الأربعة على سائر الصحابة فمن بعدهم واستحقاق هؤلاء الأربعة رتبة الخلافة على الترتيب المذكور كما يدل قوله عليه السلام خلافة بعدى ثلاثون سنة

وذكر الشارح القدسي أنهم أفضل ممن عدا أولاد النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة وفيه بحث لا يخفى لانه يأتي في كلام الناظم

﴿ ٦٧ ﴾

وهي أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم لما روى البزار من طريق عائشة أنه عليه السلام قال لفاطمة هي خير بناتي انما أصيبت بي يعني من جلة فضيلتها ان أكون في صحيفتها لأنني أموت في حياتها بخلافهن فانهن متن في حياته صلى الله عليه وسلم فكان في صحيفته ثم الاجماع قائم على تفضيل الاربع على عائشة فيكونون أفضل من أولاده صلى الله عليه وسلم نعم صرحوا بأن الاصحاح أن أولاد علي رضي الله عنهم من فاطمة أفضل من سائر أولاد الصحابة رضي الله عنهم وقد عرّب أيضا حيث قال لا في قوله لا تبالي نافية لانهية بدليل عدم جزم الفعل بعدها انتهى ولا يخفى غرابة اذا عرّب بكتابة الياء في لا تبالي فانه يحتمل أن تكون لانهية وعلامة جزمها حذف الياء التي هي لام الفعل لانه من بالي يسالي وان هذه الياء للإشباع ويحتمل أن تكون لانهية والياء أصلية ولا

فأهل بدر فأهل أحد الذي شهدوا وقتهما فأهل بيعة الرضوان فسائر الصحابة فالتابعون فتابعهم فبقي الامة فسائر الامم كأمم والنضيل بين الصحابة قطعي وذهب اليه امام الحرمين وتوسط بعض العلماء فقال ينبغي ترجيح الاول بالنسبة الى تفضيل الشيخين ومحبة الختتين وهما عثمان وعلي لان الختين هو الصهر ومن جعلهما الحسن والحسين فقد غلط نوبى (قوله الخلافة بعدى ثلاثون سنة) تمام الحديث ثم تصوير ملكا عضوا والمراد بالخلافة الكاملة التي لا يشوبها شيء من المخالفة وقيل المتابعة تكون ثلاثين سنة وبعدها قد تكون وقد لا تكون اذ قد ورد في حق المهدي أنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يشكل بخلافة العباسية وبعض المروانية كعمر بن عبدالعزيز فان اطلاق الخلافة على الخلفاء العباسية كان على المعاني اللغوية المجازية العرفية دون الحقيقة الشرعية ففي الحقيقة لم يكنوا خلفاء بل كانوا ملوكا وأمراء نبه على ذلك السعد والشارح في شرح الفقه الاكبر (قوله ممن عدا أولاد النبي صلى الله عليه وسلم) في الفقه الاكبر وقاسم وطاهر وابراهيم كانوا بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة وزينب ورقية وأما كلثوم بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن (قوله افضل من أولاد سائر الصحابة) كما في بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم لقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم العترة الطاهرة والذرية الطيبة الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وأما بقية أولاد الصحابة فترتيبهم في الفضل على ترتيب فضل آبائهم (نبيه) قال الامام الاعظم في الفقه الاكبر ولا تذكر الصحابة الا بخير يعني وان صدر من بعضهم ما فيه صورة شر فانه انما كان عن اجتihad ولم يكن على وجه فساد من اصرار أو عناد بل كان رجوعهم الى خير معاد بناء على حسن الظن بهم ولقوله عليه الصلاة والسلام خير القرون قرني وقوله عليه السلام اذا ذكر أصحابي فأسكوا ولذا ذهب جمهور العلماء الى ان الصحابة كلهم عدول قبل فتنة عثمان وعلي وكذا بعدهما لقوله عليه الصلاة والسلام أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال ابن دقيق العيد في عقيدته وماتل فيما شجر بينهم واختلفوا فيه فندهما هو باطل وكذب فلا يلتفت اليه وما كان صحيحا ولناه تأويل احسان لان النساء عليهم من الله سابق وما نقل النساء من الكلام اللاحق محتمل للتأويل والمشكوك والموهوم لا يبطل المحقق والمعلوم هذا وقال الشافعي رضي الله عنه تلك دماء طهر الله أبديناعنها فلان لو ألتستبأها وسترل أجد عن امر على وعائشة فقال تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون

شك أن المعنى على النهي ولو قدر أن تكون الصيغة للنفي

وقال أبو خنيفة لو لأعلى لم تعرف السيرة في الخوارج اه كلامه مع شرحه للشارح
 (ثم اعلم) بأن العلماء أجمعوا على أن نصب الامام واجب وانما الخلاف في انه
 يجب على الله أو على الخلق بدليل سمعي أو عقلي والمذهب أنه يجب على الخلق
 سمعاً لقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ولان الامة
 قد جعلوا أهم المهمات بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم نصب الامام حتى قدموه
 على الدفن وكذا بعد موت كل امام ولان كثير من الواجبات الشرعية يتوقف عليه
 وقد أشار الى ذلك العلامة التنسي في عقائده حيث قال والمسلمون لا بد لهم من امام
 يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وسد ثغورهم ونجهم جيوشهم وأخذ
 صدقاتهم وقهر المنغلبة والمصلحة وقطاع الطريق واقامة الجمع والاعياد وقطع
 المنازعات الواقعة بين العباد وقبول الشهادات القائمة على الحقوق وتوزيع
 الصغار والصغار الذين لا ولياء لهم وقسمة الفنائم ثم ينبغي أن يكون الامام
 ظاهر الاختفاء منتظراً ويكون من قريش ولا يجوز من غيرهم ولا يختص بنبي
 هاشم وأولاده على رضى الله عنه ولا يشترط أن يكون معصوماً ولأن يكون أفضل
 أهل زمانه ويشترط أن يكون من أهل الولاية قادر على تنفيذ الاحكام وحفظ
 حدود الاسلام وانصاف المظلوم من الظالم ولا ينزول بالفسق والجور اه قلت
 ولا يدعى عليه لوجار بل يدعى له بالسداد (قوله وللصديقة الرجمان فاعلم) على
 (الزهراء الخ) الرجمان مبتدأ مؤخر فاعلم فعل أمر مبني على السكون وعلى الزهراء
 جار ومجرور متعلق بالزهراء وفي بعض اللخالات جار ومجرور متعلق به ايضاً (قوله
 والمراد بالصديقة عائشة) وانما سميت بذلك لكثرة صدفها في القول والفعل غاية
 الصدق نوبى (قوله وبالزهراء وفاطمة) سميت فاطمة لما ورد مرفوعاً عن أن الله
 فطمها وذريتها من النار يوم القيامة وروى مرفوعاً ايضاً ان الله فطمها وحبيها
 من النار وسميت بئولا ايضاً لا تقطاعها عن نساء زمانها فضلاً ودينا ونسباً
 وحسباً وقيل لا تقطاعها عن الدنيا شرح الفقه الاكبر للشارح (قوله ولقبت
 بها) أي بالزهراء ولينظر من لقبها (قوله ولم ير لها دم في ولادتها الخ) فقد روى
 أنها ولدت قبل غروب الشمس فاعتسلت ولبت الصلاة في وقتها وما قيل انها لم
 تحض لان أصل خلقتهما من تفاح الجنة وهو أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الجنة
 ليلة المعراج فلما أراد الخروج أعطاه رضوان تفاحة من تفاح الجنة كان ربحها
 أطيب من المسك وألين من الزبد وأحلى من الصل فلما أكلها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تقوى وتقررت القوة في جميع أعضائه تقرب من خديجة تلك الليلة
 لحملت بفاطمة فهو قول باطل لان خديجة رضى الله عنها ماتت قبل المعراج

(والصديقة الرجمان فاعلم)
 على الزهراء في بعض
 اللخالات)
 بكسر الخاء جمع الخلة
 بضمها بمعنى الخصلة والمراد
 بالصديقة عائشة وبالزهراء
 فاطمة رضى الله عنهما
 ولقبت بها لأنها لم تحض
 قط ولم ير لها دم في ولادة
 حتى لا تقوتها صلاة كما
 ذكره صاحب الفتاوى
 الظهيرية من الحنفية
 والمحِب الطبري من الشافعية
 وأورد فيه حديثين ثم اعلم
 ان المصنف أراد أن لم يرد
 نص بتفضيل عائشة على
 فاطمة وانما ورد رجمانها
 عليها

من جهة كثرة الرواية والدراية أو من حيثية كونها في الآخرة مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدرجة العالية وفاطمة مع علي رضي الله عنهما فستان ما بينهما وهذا لنا في ما نقل عن الإمام مالك من أن فاطمة بضعة من النبي صلى الله عليه وسلم ولا أفضل على بضعة منها أحدا فانه من هذه الحثيث ليس بخالفه أحد في هذه القضية وقد نقل بعض الشراح تفضيل عائشة على فاطمة عن أكثر العلماء ثم حكى تفضيل فاطمة على عائشة عن بعض وعن بعض آخر أنه لا فضل لاحداهما على الاخرى وهو محتمل التساوى والتوقف في المناضلة بل الوقف هو المذهب الاسلامي كما قاله ابن جاعة وهو الذي مال اليه القاضي أبو جعفر الاستروشي من الحنفية وبعض الشافعية لتعارض الأدلة في ذلك لقوله عليه ﴿ ٦٩ ﴾ السلام لفاطمة اماترضين أن تكوني سيدة نساء أهل

الجنة أو نساء المؤمنين أو نساء هذه الامة ولقوله عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام رواهما الشيخان وأراد الثريد اللحم كإرواء معمر في جامعه مفسرا عن قتادة وأبان برفعه فقال فيه كفضل الثريد باللحم قال السهيلي في روضته ووجه التفضيل من هذا الحديث أنه قال في حديث آخر سيد ادم الدنيا والآخرة اللحم مع ان الثريد اذا أطلق لفظة فهو ثريد اللحم كما أنشد سيويه

اذا ما الخبر تأدمه بلحم
فذلك أمانة الله الثريد
وقال السبكي فاطمة أفضل
ثم خديجة ثم عائشة وواقعه

قوله من جهة كثرة الرواية والدراية لا خفاء في أنها من الستة المكثرين في الحديث وهم هي وابن عباس وأبو هريرة وإن عمرو وجابر بن عبد الله وأنس فقد روت ألف حديث ومائتي حديث وعشرة أحاديث نوبى (قوله وهذا لنا في ما نقل عن الإمام مالك الخ) وقد نقل أيضا عن ابن رواد حين سئل أى أفضل هي أم أمها قال فاطمة بضعة النبي صلى الله عليه وسلم فلا تعدل بها أحدا (قوله ثم حكى تفضيل فاطمة على عائشة عن بعض الخ) لعل سنده ما رواه مسلم أن النبي عليه السلام قال لها اماترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين وفي رواية أحد أفضل نساء أهل الجنة (قوله وقال السبكي فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة الخ) قلت وقد صحح ابن العماد أيضا أن خديجة أفضل من عائشة وقال السبوطي وفي التفضيل بين خديجة وعائشة أقوال ثالثها التوقف عندا وقد ورد كبارواه الطبراني عن أم سلمة قلت يا رسول الله انساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال نساء الدنيا أفضل من الحور العين كفضل الظهارة على الطائفة قلت يا رسول الله وبم ذا قال لصلاتهن وصيامهن وعبادتهن الله انتهى كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر (قوله وقد وضحت الدلائل الاظهر في شرح الفقه الاكبر) ذكر هناك جملة من الاحاديث والاقوال لم يظهر لي اعتماده على شيء منها (قوله ولم يلحن يزيدا بعد موت سوى المكثار الخ) يلحن مضارع مجزوم ولم يوزيدا مفعول مقدم ممنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل وسرف لضرورة النظم وبعد منصوب على الظرفية ومضاف الى ما بعده وسوى فاعل مؤخر مرفوع تقدير اوسوى مضاف والمكثار مضاف اليه وفي الاغراء جار ومجرور متعلق

البلقينى وقد أوضحت الدليل الاظهر في شرح الفقه الاكبر (ولم يلحن يزيدا بعد موت سوى المكثار في الاغراء غالى) وفي نسخة ولن يلحن وتوين يزيد ضرورة والمكثار بكسر اوله المبالغ في الكثرة والاغراء بكسر الهمزة الفساد والتحريض عليه وغالى بالعين المحجمة اسم فاعل من الغلو وهو المبالغة في التعصب وهو بل من المكثار والمعنى لم يلحن أحد من السلف يزيد بن معاوية سوى الذين أكتروا القول في التحريض على لعنه وبالفوا في أمره وتجاوزوا عن حده كالرفضة والخوارج وبعض المعتزلة بأن قالوا رضاه بقتل الحسين واستبشاره واهانتة أهل بيت النبوة مما تواتر معنا كما ذهب اليه الفتازاني

ورد بأنه لم يثبت بطريق الاتحاد فكيف يدعى التواتر في مقام المراد مع أنه قتل في التهديد عن بعضهم أن يزيد لم يأمر بقتل الحسين وإنما أمرهم بطلب الشيعة أو يأخذ وجهه إليه فهم قتلوه من غير حكمه على أن الأمر بقتل الحسين بل قتله ليس موجبا للعهدة على مقتضى مذهب أهل السنة من أن صاحب الكبرة لا يكفر فلا يجوز عندهم لعن الظالم الفاسق كما قتله ابن جاعة يعني بينه والإفلا شك أنه يجوز لعنة الله على المظالم والفاسق لقوله تعالى الالعة الله على الظالمين ولقوله عليه السلام لعن الله أكل الربا وموكله ثم قل عن بعض مشايخه أنه يجوز لعنه معينا بل في وجهه ولعله أراد به الزجر ليتنبه عن فعله وهذا قد يتصور في حياته بخلاف ما بعد مماته إذ لا يجوز لعن كافر بعينه حينئذ إلا إذا علم بدليل قطعي أنه مات ﴿ ٧٠ ﴾ كافر أو لم هذا وجه تهديد

بالمكثار و غالى بدل من المكثار (قوله ورد الخ) هكذا قال الكمال بن أبي شريف ولعل هذا بالنسبة إلى اطلاع الشارح أي السعد وأما نحن فلم نجد بلغ حد الشهرة وبالجملة فكل كلام التفازاني في غايته من التعسف وقال حجة الاسلام في الاحياء فان قيل هل يجوز لعن يزيد لكونه قاتل الحسين أو أمره بقتلنا هذا مما لم يثبت أصلا فلا يجوز أن يقال قتله أو أمره بقتلنا لعنه ولأنه لا يجوز نسبة مسلم إلى كيرة من غير تحقيق بل لا يجوز أن يقال ان ابن ملجم قتل عليا ولا يؤولؤة قتل عمر فان ذلك لم يثبت متواترا ولا يجوز أن يرى مسلم فسق وكفر من غير تحقيق وعلى الجملة ففي لعن الاشخاص خطر فليحتم ولا خطر في السكوت عن لعن ابليس فضلا عن غيره (قوله والافيجوز لعن الظالم والفاسق) أي مرادا به الجنس بدليل الاستدلال قال في شرح الفقه الاكبر والسرفيه أن ذلك ليس لعنا على أحد في الحقيقة بل هو نهي عن الفعل الذي يترتب اللعن عليه وبيان لقبه وإيجابه بعد فاعله عن رحمة الله وشفاعة رسوله (قوله من وقع الأسل) يعني الرماح نوبى (قوله فغير ظاهر برهانه) نعم أن حل ذلك بالنسبة إلى دفع القتل عنه يكون ظاهر البرهان وصار في هذا نظير ساب الرسول والشيخين إذا تاب فانه لا قبل توبته ويقتل حدا وهذا صرح الشارح في شرح الفقه الاكبر بانتفاء كفر ساب الشيخين وهو مخالف لما عليه عامة المتون والشروح من الحكم بكفره وعدم قبل توبته دفع القتل عنه (قوله وإيمان المقلد ذو اعتباره بأشياء الدلائل الخ) إيمان مبتدأ أو مضاف لما بعده وذو اعتبار خبره ومضاف لما بعده

الناظم مما بعد الموت إذ يحتمل أن ينجّم له بخير وفي الخلاصة وغيره أنه لا ينبغي لعنه لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لعن المسلمين ومن كان من أهل القبلة وجوز بعض العراقيين لعنه قال لما أنه كفر بما استحل من محارم الله بفعله في أهل بيت النبوة انتهى ولا يخفى أن الاستحلال أمر قلبي ظني غائب عن ظاهر الحال ولو قرض وجوده أو لا محتمل أنه مات تابا عنه آخر فلا يجوز لعنه لا باطنا ولا ظاهرا وهكذا الجواب عما روى أن صح أنه قال ليت أسياسي يسدر شهدوا

جزع الخرزج من وقع الأسل • وكذا ما نقل عن صاحب التهديد من أن الأصح هو أن تقول بأن أيضا يزيد لم يأمر بقتل الحسين أو رضى بذلك فانه يجوز لعن عليه والافلا وكذا قاله لا يكفر من غير استحلال انتهى ولا يخفى ما فيه من التناقض حيث أطلق اللعن على مجرد الأمر بقتله ورضاه وقيد قاله بغير استحلال فان من المعلوم أن القتل أشد من الأمر بالقتل مع أن قتل غير الانبياء ليس بكفر عند أهل السنة خلافا للخوارج والمعتزلة وأهل البدعة فلا شك أن السكوت أسلم والله أعلم وأما ما ذكره شارح من أن من قتل نبياً لا قبل توبته ولا يصح إيمانه فغير ظاهر برهانه لأن الإيمان والتوبة يجبان ما قبلهما بالا جاع (وإيمان المقلد ذو اعتبار • بأشياء الدلائل كالنصال) هو بكسر النون جمع نصل وهو حديدة السيف والسهم ونحوهما والتقليد قبول قول الغير بلا دليل

فكانه لقبوله جملة قلادة في عنقه والمعنى أن إيمان المقلد معتبر عند الأكثر باتوار الأدلة القاطعة ومن الدلائل الواضحة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتفي بالإيمان من الأعراب لإخاليين عن النظر في هذا الباب بمجرد اللفظ بكلمة الشهادة ﴿ ٧١ ﴾ وتقل عن المعتزلة القول بعدم اعتبار إيمان المقلد ونسب إلى

الاشعري أيضا لكن قال القشيري انه افتراء عليه فاذا كره ابن جاعة أن مذهب الاشعري والقاضي ان إيمان المقلد غير معتبر بخلاف الظاهرية والسادة الحنفية ليس في محله ثم التحقيق ما ذكره السبكي من أن التقليد ان كان أخذًا بقول الغير من غير حجة ولا جزم به فلا يفتي إيمان المقلد قطعًا لانه لا إيمان مع أدنى تردد فيه وان كان التقليد أخذ قول الغير بغير حجة لكن جز ما يفتي إيمانه عند الاشعري وغيره انتهى ويؤيده أصول أهل السنة من أن الإيمان هو التصديق بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من عند الله تعالى والاقرار به على ما اختاره بعض أئمة الحنفية كشمس الأئمة السرخسي ونحو الاسلام الزدوي خلافاً للجمهور المحققين ومنهم الشيخ ابو منصور الماتريدي ومظم

أيضاً بأنواع الدلائل جازم ومجروح ومضاف اليه والباء للسببية كالنصل جار ومجروح والكاف للتشبيه والاعتبار ردائي إلى نظيره في معناه ومنه العبرة وهو الامر الذي يعتبر ليستدل به على غيره ويراد به الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد من قبال الاكتفاء وأنواع بمعنى أصناف والدلائل جمع دليل وهو ما يمكن التوصل به بجميع النظر فيه الى العلم المطلوب خبري ولما كانت الدلائل قطعية غير قابلة للتأويل وشبهها بالنصل من حيث النفاذ والتأثير فكما أن النصل تؤثر في الاجسام فالدلائل تؤثر في المدلولات فقال كالنصل نوبى (قوله) فكانه (أي المقلد بالكسر) قبوله الباء سببية والضمير يرجع الى قول الغير وهو المقلد بالفتح (قوله) بمجرد اللفظ متعاقب يكتفي (قوله) وتقل عن المعتزلة القول بعدم صحة إيمان المقلد الخ بل لا بد عندهم لصحة إيمانه أن يعرف كل مسألة بدلالة العقل على وجه يمكنه بدفع الشبهة حتى اذا عجز عن شيء من ذلك لم يحكم بإسلامه شرح الفقه الأكبر (قوله) لكن قال القشيري انه افتراء عليه (لانه يلزم منه تكفير العوام وهم غالب المؤمنين لكن حيث حل المقلد على ما يأتي بيانه لا لزوم بل يندرج وجود المقلد بالاعتبار الأتني فافهم (قوله) فاذا كره ابن جاعة أن مذهب الاشعري والقاضي الخ) مبتدأ خبره ليس في محله أي لما سمعت انه افتراء على الاشعري (قوله) فلا يفتي إيمان المقلد قطعاً أي عند الاشعري وغيره (قوله) وان كان التقليد أخذ قول الغير (أي أخذ بالنصب خبر كان والتقليد اسمها وأخذ مضاف والغير مضاف اليه ومعنى أخذ اعتماد (قوله) فكتفي إيمانه عند الاشعري وغيره) أي ويكون عاصياً بترك الاستدلال ان كان أهلاً له كما أتى (قوله) وان كان عاصياً بترك الاستدلال الخ) قال في شرح الفقه الأكبر ثم اظهر ما قاله أبو الحسن الرستغني وأبو عبد الله الخليلي من أنه ليس الشرط أن يعرف كل المسائل بالدليل العقلي ولكن اذا بنى اعتقاده على قول الرسول بعدم رقبته بدلالة المعجزة أنه صادق فهذا القدر كاف لصحة إيمانه وهذا لا ينافي ما سبق من ان الجمهور على الحكم بعصيان تارك الاستدلال فيما يتعلق بالإيمان على حسب الاجال وأما الإيمان وهو التصديق بالمأمور به فقد وجد منه فيال ثواب ما وعد سواه وجد منه التصديق عن دليل أو غير دليل قلت وحاصل هذا الكلام ان العصيان انما هو بسبب ترك الاستدلال وأما من حيث صحة الإيمان وحصوله فلا عصيان (قوله) وتقل

الإشاعة حيث ذهبوا الى أنه التصديق بالقلب فقط والاقرار شرط لاجراء أحكام الاسلام في الدنيا وخلاصة الكلام في هذا المقام ان إيمان المقلد صحيح عند الأئمة الاربعة وان كان عاصياً بترك الاستدلال وتقل

عن الأشعري أن شرط صحة إيمانه أن يعرف الخ (الح) زاد في شرح الاقنعه الأكبر غير أن الشرط أن يعرف ذلك بقلبه ولا يشترط أن يعبر عن ذلك بلسانه وهذا وإن لم يكن مؤثراً عنده على الإطلاق لكنه ليس بكافٍ لوجود ما يضاف ذلك كفر والتصديق فهو عاص بترك النظر والاستدلال وهو في مشية الله كسائر العصاة إن شاء عفاه عنه وأدخله الجنة وإن شاء عذبه بقدر ذنبه وصار عاقبة أمره إلى الجنة ه ولا يخفى أن هذا مناف لما صدره من كلامه حيث جعله شرط صحة الإيمان وإن أريد به صحة كمال الإيمان فهو موافق للجمهور في هذه المسئلة (قوله زاد المعتزلة وأن يعبر عنه بلسانه الخ) قلت وحينئذ لا يكون مقلداً وهو ما قلناه عن شرح الفقهاء الأكبر فتأمل (تنبيه) لا يتحقق التقليد إلا في حق من نشأ على شاطئ جبل ولم يخالط الناس ولم تبلغه الدعوة ولم يتفكر في ملكوت السموات والأرض فأخبره أنسان بما يجب عليه اعتقاده فصدق فيما أخبر من غير تفكير ولا تأمل فهذا هو المقلد وأما من نشأ في دار الإسلام ولو بادية وتفكر في ملكوت السموات والأرض وسبح الله عند الريح العاصف والبرق الخاطف فهو من تنوع استدلال وهو خارج عن التقليد لأنه من أهل النظر حكماً فإيمانه معتبر بالاتفاق عند أهل الخلاف والوفاق وكلام العوام في الأسواق محشو بالاستدلال على حدوث العالم الدال على قدم وجود الباري تبارك وتعالى وعلى صفاته من العلم والإرادة والقدرة وغيره أنحو قولهم خالق الله السماء بلا عمد مدودة ولأطناب مشدودة نوبى وكذا صرح به الشارح في المحققات قلت قدرده السكتاني بأنه ليس كل مؤمن نشأ في دار الإسلام على الصفة التي ذكرها بل في الناس اليوم المقلد وغيره وهذا مما لا شك فيه قال اليوسى ولقد تحدثت امرأتان بمحضرى في زمن صفرى وذكرتا الذنوب فقالت احداهما الله يفرلنا فقالت الأخرى يفرلنا انو فقدا الله الذى خلقه هو ايضا هذه العقيدة والعياذ بالله أعنى افتقار الاله الى اله آخر لم يذهب اليها أحد من المقلد لا جاعهم على القدم ه عدوى على عبد السلام قلت وما ذكره السكتاني هو الذى كان ميل اليه شيخنا رحمه الله (قوله وما عذر الذى عقل بجهل بخلاق الاسافل والاعالى) ما معنى ليس عذر اسمها ولذى عقل جار مجرور ومضاف اليه في موضع نصب خبرها بجهل جار مجرور متعلق بذكر بخلاق جار مجرور متعلق بجمل وخلاق مضاف والاسافل مضاف اليه والاعالى عطف على الاسافل (وقوله العقل غريزة تبعها العلم بالضروريات الخ) كان يعلم أن الشيء لا يخلو من وجود أو عدم وأن الموجود لا يخلو من حدوث أو قدم وأن من المحال اجتماع

عن الأشعري أن شرط صحة إيمانه أن يعرف ذلك بقلبه ولا يشترط أن يعبر عن ذلك بلسانه وهذا وإن لم يكن مؤثراً عنده على الإطلاق لكنه ليس بكافٍ لوجود ما يضاف ذلك كفر والتصديق فهو عاص بترك النظر والاستدلال وهو في مشية الله كسائر العصاة إن شاء عفاه عنه وأدخله الجنة وإن شاء عذبه بقدر ذنبه وصار عاقبة أمره إلى الجنة ه ولا يخفى أن هذا مناف لما صدره من كلامه حيث جعله شرط صحة الإيمان وإن أريد به صحة كمال الإيمان فهو موافق للجمهور في هذه المسئلة (قوله زاد المعتزلة وأن يعبر عنه بلسانه الخ) قلت وحينئذ لا يكون مقلداً وهو ما قلناه عن شرح الفقهاء الأكبر فتأمل (تنبيه) لا يتحقق التقليد إلا في حق من نشأ على شاطئ جبل ولم يخالط الناس ولم تبلغه الدعوة ولم يتفكر في ملكوت السموات والأرض فأخبره أنسان بما يجب عليه اعتقاده فصدق فيما أخبر من غير تفكير ولا تأمل فهذا هو المقلد وأما من نشأ في دار الإسلام ولو بادية وتفكر في ملكوت السموات والأرض وسبح الله عند الريح العاصف والبرق الخاطف فهو من تنوع استدلال وهو خارج عن التقليد لأنه من أهل النظر حكماً فإيمانه معتبر بالاتفاق عند أهل الخلاف والوفاق وكلام العوام في الأسواق محشو بالاستدلال على حدوث العالم الدال على قدم وجود الباري تبارك وتعالى وعلى صفاته من العلم والإرادة والقدرة وغيره أنحو قولهم خالق الله السماء بلا عمد مدودة ولأطناب مشدودة نوبى وكذا صرح به الشارح في المحققات قلت قدرده السكتاني بأنه ليس كل مؤمن نشأ في دار الإسلام على الصفة التي ذكرها بل في الناس اليوم المقلد وغيره وهذا مما لا شك فيه قال اليوسى ولقد تحدثت امرأتان بمحضرى في زمن صفرى وذكرتا الذنوب فقالت احداهما الله يفرلنا فقالت الأخرى يفرلنا انو فقدا الله الذى خلقه هو ايضا هذه العقيدة والعياذ بالله أعنى افتقار الاله الى اله آخر لم يذهب اليها أحد من المقلد لا جاعهم على القدم ه عدوى على عبد السلام قلت وما ذكره السكتاني هو الذى كان ميل اليه شيخنا رحمه الله (قوله وما عذر الذى عقل بجهل بخلاق الاسافل والاعالى) ما معنى ليس عذر اسمها ولذى عقل جار مجرور ومضاف اليه في موضع نصب خبرها بجهل جار مجرور متعلق بذكر بخلاق جار مجرور متعلق بجمل وخلاق مضاف والاسافل مضاف اليه والاعالى عطف على الاسافل (وقوله العقل غريزة تبعها العلم بالضروريات الخ) كان يعلم أن الشيء لا يخلو من وجود أو عدم وأن الموجود لا يخلو من حدوث أو قدم وأن من المحال اجتماع

وكأله ان يغبي صاحبه من ملامة الدنيا وندامة العبي وقد قيل ان العقل حية الأرواح كأن الروح حية الاشباح
وسئل على رضي الله عنه عن معدن العقل فقال القلب وشرافه الى الدماغ وهو خلاف ما ذكره الحكماء وقول
على أعلى عند العلماء ورد في بعض ٧٣ ❦ الاخبار أن الجبل أقرب الى الكفر من بيض العين الى

سوادها (ثم اعلم) انه
سبحانه ركب العقل بلا
شهوة في الملائكة وركب
الشهوة بلا عقل في البهائم
وركبهما في بني آدم فمن
غلب عقله على شهوته ألحق
بالملائكة بل أكل ومن
غلبت شهوته على عقله فهو
في مرتبة البهائم بل أسفل ثم
قال والعقل يوجب المعرفة
مع البلوغ والجهد عذر
خلافا للحنفية والمعتزلة
انتهى والمعنى أنه لا عذر
لصاحب عقل أى كامل
بلغ مبلغ الرجال أن يجهد
صانعه الذي خلق السموات
والارض أى العلويات
والسفليات الدالة على
صانها وخالقها ومبديها
ومنشئها قال الله تعالى
وكأن من آية في السموات
والارض يبرون عليها وهم
عنها معرضون وقال أولم
تفكروا في ملكوت
السموات والارض وكأقال
بعض العارفين
وفي كل شئ شئ له آية
تدل على انه واحد
وفي فطرة الخلق اثبات

الضدين وأن الواحد اقل من الاثنين ومثل هذا لا يجوز أن ينتفى عن العاقل مع
سلامة حواسه وكأله فاذا صار عالم بهذا المدركات الضرورية فهو عاقل وسمى
بذلك تشبيها بقال الناقة لان العقل يمنع الانسان من الاقدام على شهواته اذا
قُبعت كما يمنع العقال الناقة من الشرود اذا شردت نوبى (قوله وكأله الخ) كعقل
الانبياء والاصفياء وقوله فمن غلب عقله على شهوته كالاصفياء (قوله بل أكل)
اذا اجر على قدر الصب وفضل الاعمال اجزاها بالزاي أى أشقها أصعبا (قوله
ومن غلبت شهوته على عقله) كالكفار وبعض الاغبياء فهو في مرتبة البهائم
بل أسفل شهادة قوله تعالى انهم الا كالاغنام بل هم أضل اذا الانعام تنساق
لما ينفعها وهؤلاء لا يقدمون على النار عنادا (قوله ثم قال) أى ابن جماعة وقوله
والجهل عذر أى عند الاشاعرة (قوله الدالة) بالنصب صفة السموات والارض
(قوله كأقال الله تعالى الخ) الكاف للتعليل وما مصدرية أى لقوله تعالى وكأن أى
وكمن آية دالة على وحدانية الله تعالى في السموات والارض يبرون عليها
يشاهدونها وهم عنها معرضون لا يتفكرون فيها (قوله أولم ينظروا في ملكوت
السموات والارض) الاستفهام للانكار والتوبيخ وملكوت بمعنى ملك وما أى
وفى ما خلق الله من شئ فيستدلوا به على مدرة صانعه ووحدانيه (قوله وفى كل
شئ الخ) قبله فيعجبنا كيف يعصى الاله أم كيف يحجده الجاحد
وفي كل شئ له آية الخ وسئل أبو نواس عنه فقال

تأمن في نبات ارض وانظر ❦ الى آثار ما صنع المليك
عيون من لجين شاخصات ❦ بأحداق هي الذهب السبك
على قضب الزبرجد شاهدات ❦ بأن الله ليس له شريك

وروى أن أبا حنيفة كان سيفاً قطعاً على الدهرية وكانوا يطلبون الفرصة لقتله
فهمجوا عليه وهو قاعد في المسجد بسيف مسلولة فهموا بقتله فقال لهم
أحيوني عن مسألة ثم افعلوا ما شئتم فقالوا هات فقال ما تقولون في رجل يقول
لكم انى رأيت سفينة مشحونة في لجة البحر قد احتوتها أمواج متلاطمة ورياح
مختلفة وهى مع هذا تجري مستوية ليس لها ملاح يجرها هل يجوز ذلك في العقل
فقالوا لا فقال أبو حنيفة يا سبحان الله اذالم يجوز في العقل سفينة تجري مستوية
من غير ملاح فكيف يجوز قيام هذا العالم العلوى والسفلى مع اختلاف أحواله من
غير صانع فكوا جميعاً وتابوا وأسلموا سيده ❦ وسأل بعض الحكماء الشافعى ما الدليل

وجود البارى كما قال الله تعالى فطرة الله التي فطر الناس

تحفه

١٠

عليها وكأ قال صلى الله تعالى عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة

وبدل عليه قضية الميثاق أيضا ويشير اليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولهذا لم يبعث الانبياء الا للتوحيد لا لاثبات وجود الصانع كما يشعر به قوله تعالى قالت رسلهم افي الله شك فاطر السموات والارض فالكفار لم يكونوا شاكين في وجود الصانع وانما كفروا بالقول بتعدد الالهة متعللين بأن هؤلاء شفعاؤنا عند الله وانهم ليقربونا الى الله ﴿٧٤﴾ زلني وخلاصة المسئلة ان

العاقل الذي لم تبلغه الدعوة هل يحب عليه الايمان بالله تعالى أم لا واذالم يؤمن هل يخلد في النار أم لا وفيه خلاف بين مشايخ الحنفية فمن عاتمهم نعم وهو مروى عن الامام أبي حنيفة فقد روى الحاكم الشهيد في المنتقى عن أبي حنيفة أنه قال لا عذر لاحد في الجهل بخالقه لما يرى من خلق السموات والارض وخلق نفسه وسائر مخلوقات ربه وعن أبي حنيفة أيضا انه قال لو لم يبعث الله رسولا لوجب على الخلق معرفته بقولهم وفي ظاهر الرواية عنه أنه لو لم يعرف ربه ومات يخلد في النار وقال أبو اليسر البزدوى منهم لا يجب عليه ويعذر لو لم يؤمن وبه قال الأشعري وهو رواية عن أبي حنيفة ومنهم من قال بوجوبه عليه الا انه لا يعذب به كاهور رواية عن أبي حنيفة فيكون عاصيا

على وجود الصانع فقال ورقة الفرصاد طمهاور ومحهاور لونهاوا احد عندكم قالوا نعم قال فتأكلها دودة القز فيخرج منها الاريسم والخلة فيخرج منها الصل والشاة فيخرج منها البعر والظباء فيعقد في نواحيها المسك فن ذالذي جعلها كذلك مع أن الطبع واحد فاستحسنوا منه ذلك وأمنوا بيده • وتمسك أحد بن حنبل بقلمة حصينة ملساء لانرجة فيها ظاهرها كالفضة المذابة وباطنها كالذهب الابريز ثم انشقت الجدران وخرج من القلمة حيوان سميع بصير فلا بد من الصانع عني بالقلمة البيضاء والحيوان الفرخ • وسأل هرون الرشيد ما لك اعن ذلك فاستدل باختلاف الاصوات وتردد النغمات وتفاوت اللغات وسئل اعرابي عن الدليل فقال العبرة تدل على البعير والروث على الجيرو وآثار الاقدام على المسير فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج أي طرق متسعة وبحار ذات أمواج أفلا تدل على العالم القدير شرح عقيدة الطحاوي (قوله وبدل عليه قضية الميثاق) قال تعالى وإذا خذربك أي اذكر حين أخذربك من بني آدم من ظهورهم بدل اشتغال بمقابلته باعادة الجار ذرياتهم بأن أخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسلا بعد نسل كنحو ما متوالدون كالذر بنيمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربو يتدور كعب فيهم عقلا وأشهدهم على أنفسهم ألت بربكم قالوا بلى أنت ربنا شهدنا بذلك والاشهاد لثلاث يقولوا بآلاء والثناء في الموضعين أي الكفار يوم القيامة انا كنعان هذا التوحيد غافلين لانعرفوا ويقولوا انما أشرك آبائنا من قبل أي قبلنا وكنا ذرية من بعدهم فاقدينا بهم أقتهل كنا تمذبا بما فعل المبطلون من آبائنا بتأسيس الشرك المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع شهادتهم على أنفسهم بالتوحيد والثناء كبره على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس جلالين (قوله ليقولن الله) أي خلقهن الله (قوله قالت رسلهم افي الله شك) المعنى لاشك فيه (قوله في المنتقى) بالنون والهاء الفوقية والقاف (قوله فيكون عاصيا) فيه تأمل مع قوله لا يعذب ولعل المنفي عذاب ترك الايمان بالصبيان في مسئلة الوجوب (قوله لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) دليل الأشعري ورواية الامام (قوله على أن الجمهور حلو الخ) ومن ههنا أشا خلاف في أهل الفترة

لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا على ان الجمهور حلوا في العذاب هل على عذاب الاستئصال في الدنيا لاعلى العذاب في القبي وبعضهم جعلوا الرسول ما يشمل العقل أيضا وأجمعوا على أنه في أحكام الشرع معذور ثم الصبي العاقل اذا كان بحال يمكنه الاستدلال هل يجب عليه معرفة الله أم لا

قال الشيخ أبو منصور وكثير من مشايخ العراق تحجب وقال بعضهم لا يجب عليه شيء قبل البلوغ وأما إذا أسلم قبل البلوغ يكون إيمانه صحيحاً وارتداده يكون ارتداداً وأما الصبي الذي لا يقبله لا يكون ارتداداً وارتداد إسلامه يكون إسلاماً (وما إيمان شخص حال بأس • بمقبول لفقد الامتثال •) حال بأس بسكون الهمزة وإبداله وبالموحدة في أوله ونصب حال على أنه ظرف ولم يقل بأس بالياء التحتية لموافقة قوله تعالى فلم يك تنفهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ﴿ ٧٥ ﴾ • وأصل بأس الشدة والمضرة والمراد به هنا

سكرات الموت ومعاناة العذاب ويستوى فيه الإيمان والتوبة كما هو ظاهر القرآن حيث قال الله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار وقد قال فيه البغوي في تفسيره أنه لا تقبل توبة عاص ولا إيمان كافر إذا تبين الموت ويؤيد ما قاله أن من شرط التوبة عن الذنب العزم على أن لا يعود إليه وذلك إنما يتحقق مع ظن التائب التمكن من العود وأيضا فلا شبهة أن كل مومن عاص يندم عند اليأس وقد ورد أن التائب من الذنب كمن لا ذنب له فيلزم منه أن لا يدخل أحد من المؤمنين النار وقد ثبت

هل يذبون أو لا تونسي (قوله وأما إذا أسلم قبل البلوغ يكون إيمانه صحيحاً) أي ويثاب عليه ثواب الواجب وتقدم السلام على هذه المسئلة (قوله وإسلامه يكون إسلاماً) لعل هنا سقط لفظ لا والافكها لا يصح ارتداده فكذلك لا يصح إسلامه وعبرة التونسي في شرحه والصبي الذي لا يعقل لا يصح ارتداده ولا إسلامه فتنبه (تنبيه) ينقسم العقل الى قسمين غير بزي وهو العقل الحقيقي الذي يمتاز به الانسان عن سائر الحيوان فاذا تم في الانسان سمي عاقلاً وله حد يتعلق به التكليف لا يتجاوز الى زيادة ولا الى نقصان ومكتسب وهو نتيجة العقل الفريزي وهو اصابة الفكر وصحة السياسة وليس له حد لانه ينمو بالاستعمال وينقص بالاهمال ونماؤه بكثرة الاستعمال مالم يمارضه مانع هو ويصادشهوة كالذي يحصل لذوى السن بكثرة التجارب وممارسة الامور وابتداء العقل عند سبع سنين ويتم أصله عند مراعاة البلوغ وكاله عند مقاربة الاربعين نوبى (قوله وما إيمان شخص حال بأس • بمقبول الخ) ما بمعنى ليس إيمان مزفوع على أنه اسمها وإيمان مضاف وشخص مضاف اليه وحال منصوب على الظرفية وحال مضاف وبأس مضاف اليه ومقبول جار ومجرور وفي موضع نصب على الخبرية لما ولقد الامتثال جار ومجرور ومضاف اليه الامتثال افعال من مثل بوزن ضرب أى قام وانتصب ففناء القيام والانتصاب للإيمان المأمور به تونسي (قوله للذين يعملون السيئات) قيل المراد من السيئات الشرك أو عمل النفاق خلافا لما يعطيه كلام الشارح تونسي (قوله وأيضاً فلا شبهة أن كل مؤمن عاص الخ) هذه الكلية منعها العلامة التونسي حيث قال والكلية في قوله أن كل مؤمن عاص يندم عند اليأس ممنوعة لانها قد تختلف في بعض الافراد اذ قد يموت الانسان فجأة فلا يتمكن من الندم وقد يموت بغير ذلك من الاوقات التي لا يتمكن معها من التوبة اه كلامه (قوله وذلك الوقت لا يكون الايمان الغيبي) الايمان فاعل يكون والغيبى صفة أى لا يوجد الايمان الغيبي بل يكون الايمان عينياً (قوله مالم يفرغ) أى تبلغ

أن بعضهم يدخلونها وأيضاً نحن مكلفون بالايمان الغيبي لقوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب وذلك الوقت لا يكون الايمان الغيبي فلا يصح وأما أخرجه الترمذى من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله يقبل توبة العبد مالم يفرغ فيشمل توبة المؤمن والكافر والمراد بالفرغة هو حال اليأس ووقت اليأس وبعد تحققه لم يتصور منهما الامتثال في الاعمال عقلاً وتقال كما قال سبحانه ولورد والعادوا لما نوا عنه فقول الشارح القدس

وهذا بخلاف توبة العاص للصديق المذكور ليس في محله وكذلك قول ابن حجة وجزمه في المسئلة بأن إيمان الكافر إذا رأى موضعه من النار غير مقبول وتوبة العاصي في تلك الحالة مقبولة ثم قال فان قلت ما الفرق قلت انسحاب حكم الايمان انتهى ولا يخفى أن انسحاب حكم الايمان لا يقتضي أن حال اليأس يقبل التوبة من العصيان ومن القواعد أن معارضة النص بالدليل العقلي غير مقبولة عند الاعيان وأما قول الشارح ان عليه أئمة بخارى من الحنفية وجما من متأخري الشافعية كالسبكي

﴿ ٧٦ ﴾

الروح الحلقوم تونسي (قوله ومن القواعد أن معارضة الدليل الخ) قال العلامة التونسي وأقول ليس هذا من معارضة النص بالدليل العقلي بل بما قد مناه من حديث ابن عمر وبموم قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده الآية قال لا خسرو في الدرر والفررم المسطور في الفتوى أن توبة اليأس مقبولة دون إيمان اليأس لان الكافر أجنبي غير عارف بالله تعالى وأبتدأ إيمانا وعزفانا والفاسق عارف وحاله حال البقاء والبقاء أسهل من الابتداء والدليل على قبولها مطلقا قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده اه فاذا كرم من التعليل توجب لامعارضة (قوله يحتاج الى ظهور حجة) قلت حجة ظاهرة بل في النظم اشارة اليه (قوله وما أفعال خير في حساب من الايمان الخ) ما بمعنى ليس وأفعال مرفوع على أنه اسم ما وأفعال مضاف وخبر مضاف اليه وفي حساب جار ومجرور محله نصب على الخبرية لما من جار ومجرور متعلق بنى حساب جار ومفروض نصب على الحال وهو مضاف والوصال مضاف اليه (قوله والاثيان بهامتنلة فرض لازم) الاثيان مبتدأ وفرض لازم خبره ومتصلة منصوب على الحال (قوله أو هو مع الاقرار بالاسان) أى على ما فيه من الخلاف وهو أن الاقرار ركن أو شرط وقد تقدم الكلام من الشارح مستوفى (قوله وما قاله الناظم الخ) ما مبتدأ وقوله هو ما عليه كابر العلماء جملة في موضع رفع خبره (قوله ومذهب مالك والشافعي الخ) مذهب مبتدأ خبره جملة أنها داخلة في الايمان (قوله فالتزاع في المسئلة بين الفريقين من أهل السنة لفظي) التزاع مبتدأ ولفظي خبره أى فن قال من الاشاعرة وغيرهم بأن الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمصيبة فتراده من حيث الكمال لان حيث الماهية ومن قال من الماتريدية وجهور الاشاعرة بأنه لا يزيد ولا ينقص فقصدوه من حيث الماهية الذاتية لا من حيث الكمال وكذلك من قال بدخول الاعمال في الايمان فتراده الايمان الكامل ومن قال بعدم دخولها فقصدوه حقيقة الايمان فظهر من هذا أن الاشاعرة لا يخالفون الماتريدية في عدم

والبلقينى فعلى تقدير صحته يحتاج الى ظهور حجة (وما أفعال خير في حساب من الايمان مفروض الوصال) نصبه على الحال والمعنى ليست العبادات المفروضة محسوبة من الايمان ولا داخلة في أجزائه حال كونها مفروضا وصلها بالايمان على وجه الاستحسان فانها وان لم تكن من مفهوم الايمان الا ان الايمان متمم والاثيان بهامتنلة فرض لازم لانها لا يعتد بها بدونها باتفاق أهل الحق ومقاله الناظم من ان الاعمال غير داخلة في الايمان هو ما عليه كابر العلماء الاعيان كآبي حنيفة وأصحابه واختاره امام الحرمين وجهور الاشاعرة لماسر من ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي

زيادة

فقط أو هو مع الاقرار باللسان ومذهب مالك والشافعي والأوزاعي وهو المنقول عن السلف وكثير من المتكلمين ونقله في شرح المقاصد عن جميع المحدثين وشرح العقائد عن جمهورهم أنها داخلة في الايمان والظاهر كما قال بعض المحققين أن مرادهم أنها داخلة في الايمان الكامل لأنه يتقني الايمان باتفائها كما هو مذهب المعتزلة والخوارج فالتزاع في المسئلة بين الفريقين من أهل السنة لفظي وكنا ما تفرع عليهم من زيادة الايمان ونقصانه مع الاجماع على ان من آمن ومات قبل فرض عمل عليه اتممات مؤمنا

(ولا يقضى بكفر وارتداد • بهراً وقتل واختزال) المهر بفتح العين المهرلة الزنا والاختزال الاقتطاع والمراد أخذ مال الغير غصباً أو سرقة وفي معناه جميع مظالم العباد وهذا لبيان حكم الأفعال المحرمة كما أن البيت الأول يبين حكم ﴿ ٧٧ ﴾ الاعمال الواجبة فايراد الواو في محله وليس هذا مبني على ما قبله كما توهمه الشارح القدسي

وقال كان حقه التعبير بالفاء بدل الواو نعم كان الأولى أن يقدم القتل على المهر ليكون الترتيب الذكرى على وفق الترتيب الربى والمعنى لا يحكم بكفر أحد وارتداده بسبب ارتكاب زنا أو قتل نفس بغير حق أو سرقة ونحوها من الكبائر وهذا مذهب أهل السنة خلافاً للخوارج حيث يقولون بكفر مرتكب الكبيرة والصغيرة والمعتزلة فانهم يقولون لا يقضى بكفر ولا إيمان وتثبتون المتزلة بين المتزلةين ويسمونه فاسقاً لا كافراً كاخوارج مع أنهم قائلان بأنه مخلد في النار ونحن نقول أنه عاص تحت المشيئة لقوله تعالى إن الله لا يفرق بينك وبينك مادون ذلك لمن يشاء ولا نقول أن

زيادة الإيمان ونقصانه من حيث الثمرات والكمال وعليه يحمل قوله تعالى وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً والمراد زيادة المؤمن به فانهم كانوا كالمزلة شيء آمنوا به تونسى (قوله ولا يقضى بكفر وارتداده بهم الخ) لانا فية ويقضى مضارع مبني للمجهول ونائب الفاعل محذوف تقديره على أحد ويكفر جار ومجرور متعلق بيقضى وارتداد عطف عليه وبمهر جار ومجرور متعلق بيقضى وباو للسببية أو بقتل واختزال عطف على عمر (قوله المهر) بفتح العين المهرلة الزنا ومنها الحديث الولد للفراس والعاهر الحبراء الزاني تونسى (قوله وفي معناه جميع مظالم العباد) لقوله تعالى إن الله لا يفرق بينك وبينك • ويفر ما • ون ذلك لمن يشاء فانه يدل على أن من مات بغير توبة من أهل الكبائر يفر له دون أهل الشرك فبالكيفية لا يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر وقال تعالى وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا سملهم مؤمنين تونسى (قوله خلافاً للخوارج الخ) شبهة أهل الباطل وقوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها واخلود في النار مسبب عن الكفر قلنا المراد من اخلود طول المكث فيها تظل ذلك عن أئمة التفسير لان العرب تسمى المكث الطويل خلوداً أو هو محمول على الاستحلال لان استحلال القتل ظالم ككفر والحاصل أن نقول ان المسلم المذنب تحت مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء غفر له تونسى (قوله مع أنهم قائلان بأنه مخلد في النار) الا أنه يذهب عذاب الكفر عند الخوارج وعذاب الفسق عند المعتزلة صرح بذلك العلامة العدوى في حاشيته على عبد السلام شرح الجوهرية (قوله ومن ينوارتداد بعد دهر يصراخ) من شريطه وينو فعل الشرط مجزوم بمحذف الياء وارتداد انصوب على المفعولية لينوى وبعد منصوب على الظرفية وهو مضاف الى دهر ويصير مجزوم على أنه جواب الشرط عن دين جار ومجرور ودين مضاف وحق مضاف اليه وذا انسلال بالنصب مفعول يصرو وهو مضاف الى انسلال وأما عزم الكافر أن يؤمن فلا يخرج عن كفره ما لم يؤمن لما تقرر في الاصول أن التروك تحصل بمجرد النية بخلاف الافعال كالاقامة والسفر فان السافر يصير مقيماً بمجرد اقامة لانها ترك السفر والمقيم لا يصير مسافراً الا بالخروج لانه فعل فكذا الاسلام والكفر فالسليم يصير كافراً بمجرد النية والكافر لا يصير مؤمناً بمجرد النية بل لا بد من

المعصية لا تضر مع الإيمان كالاستغفار مع الكفر على ما ذهب اليه بعض أهل البدعة وتبعهم الملاحدة والاباحية والوجودية (ومن ينوارتداد بعد دهر • يصير عن دين حق ذا انسلال) من شرطية ويصير جوابها والانسلاال الخروج بخفية والمعنى أن من بنوى الارتداد بعد مدة طالت أو قصرت يخرج بذلك عن دين الحق والإيمان المطلق في الحال

وان قصد الاستقبال لان استدامة الايمان من واجبات الايقان كما قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا آمنوا أي ائبنوا فاذا أتى بما ينافيها ولو بلبنة فقد كفر اتفاقا ولان قصد الكفر ينافي التصديق ويزيل التحقيق ولانه رضى بالكفر والرضا بكفر نفسه كفرا جاعا وانما الخلاف في كفر غيره لقصد ضيره لالكونه استحسانا للكفر في نفسه فقول الشارح القدسي الرضا بالكفر كفر على المرجع ليس في محله وقد علم كفره بالاولى فيما اذا توى الارتداد في الحال أو بعد لحظة كالابنخى ثم اعلم ﴿ ٧٨ ﴾ ان قصد الكفر كفر وهو

النطق لان الاسلام فعل وكذا لو خطر بباله أنه لو أكرهه العدو على كلمة الكفر لا جراه على لسانه وقلبه مطمئن بالايمان كفر من ساعته لانه رضى باجراء كلمة الكفر على لسانه من غير اكره فصار نظيره مالمونوى أن يكفر في المستقبل كما ذكره الزبلي تونسي (قوله وان قصد الاستقبال) ان للوصل (قوله كما قال تعالى) الكاف تعليلية وما مصدرية أي لقوله تعالى (قوله آمنوا) بصفة الامرأى يا ايها الذين همور منكم الايمان ائبنوا وادوموا عليه فان ذلك حين الايمان (قوله فقول الشارح القدسي الخ) فقول مبتدأ خبره جملة ليس في محله أي فانه بظاهره شامل الكفر نفسه وكفر غيره لقصد ضيره أولا استحسان الكفر مع ذلك والرضا بكفر نفسه أو كفر غيره مع استحسان الكفر كفر قول واحد أو انما الخلاف في الرضا بكفر غيره لقصد ضيره فالاطلاق في محل التفصيل ليس بما ينبغي فكان ينبغي له التفصيل كما فعل الشارح رضى الله عنه (قوله لاعن الشرك بلا نزاع) بشهادة ان الله لا يفر أن يشرك به المراد الكفر بأي نوع من أنواعه لا خصوص الشرك اهـ (قوله كتبت عليه سيئة واحدة) بخلاف الهم بالحسنة فانها واحدة ومع الفعل عشرة فانظر الى كرم الله وعفوه (قوله وهذا) أي عدم كتابة السيئات بمجر دالهم (قوله وأما خطراته فلا تضر) أي لانه ليس ذلك في وسعه فلو خطر بحيث يخاف أن يظهر بلسانه كان مثابا لانه عين الايمان تونسي (تنبيه) ثم اعلم بأنه لا يجوز للشخص أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله على وجه الشك لافي الحال ولا يحسب حال موته لان الشك ينافي التصديق وأما ذكره على وجه التبرك فيجوز عند الشافعي لا عند أبي حنيفة رضى الله عنهما لان وضع هذه الكلمة على التشكيك فالاولى التبعاد عنها ولهذا أجمعا أنها تبطل اليقين والصلاة والتماق والبيع ونحوها تونسي (قوله ولفظ الكفر من غير اعتقاد بطوع الخ) لفظ الكفر مبتدأ ومضاف اليه ورددين خبره وقوله من غير اعتقاد متعلق بلفظ وقوله بطوع يتعلق به أيضا والباء في بطوع بمعنى مع وفي باغتيال

غير معقوب بالاجاع لان الله سبحانه يعفو عمادون الشرك لاعن الشرك بلا نزاع بخلاف قصد السيئة فانه سيئة ولكنها معفوة بوعده الله سبحانه وتعالى لقوله صلى الله عليه وسلم من هم بسيئة فلم يعملها لم يكتب عليها فان عملها كتبت عليه سيئة واحدة وهذا عند أهل السنة وقالت المعتزلة والخواارج ليست معفوة كالهم بالكفر ثم الهم الذي لم يكتب عليه ما خطر بباله ولم يعزم على ارتكابه والافالحققون على انه يكتب عليه لكنه مع هذا قابل ان يعفو الله عنه وأنه تحت المشيئة بخلاف قصد الكفر وعزمه وأما خطراته فلا تضر كما يشير اليه الحديث وهذا صريح الايمان أو محضه والحمد لله الذي ردا أمر

الشیطان الى الوسوسة (ولفظ الكفر من غير اعتقاده بطوع رددين باغتيال) للسيئة الباء في بطوع للعمية وفي باغتيال للسيئة ورد مرفوع على أنه خبر لفظ والمعنى أن أجراه لفظ الكفر ومنهائه على اللسان من غير اعتقاد للفظ بمعناه مع طوعية وعدم كراهيته الناشئة عن موجبا كراه ذلك الكلام حال كونه متلبا بالفتلة عن ذلك المرام رددين الاسلام وخروج عن دائرة الأحكام

وهذا ما عليه أئمة الحنفية لما سبق من ان المختار عند بعضهم أن الإيمان هو التصديق والافرار فباجراء الكفر على اللسان يتبدل الافرار بالانكار وذلك كفر عند العلماء الابرار وقال الشارح الحنفى يكفر عند عامة العلماء ولا يعذر بالجهل وقال بعضهم لا يكفرو ويعذر بالجهل ثم قال والاصح أنه لا يكفرو عليه الفتوى انتهى والظاهر ان هذا اذا تكلم بكلمة علماً أنها كلمة كفر غير معتد بما فيها أما من تكلم بكلمة كفرو لم يدركها كلمة كفر ففى فتاوى قاضيان حكاية خلاف من غير ترجيح حيث قال قيل لا يكفر لعذره بالجهل وقيل يكفرو ولا يعذر بالجهل وقال العز بن جاعة اختلف فى التلفظ بالكفر من غير اعتقاد ولا اكراه فقيل يكفر بذلك وقيل لا فلو كان عن اكراه فلا يكفر اتفاقاً انتهى ومفهوم كلامه أنه اذا كان عن اعتقاد كفر اتفاقاً كاذكروهما الشارح القدسى عنه بالمعنى دون المبنى ويؤيده قوله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الامن أكره وقوله مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فليس لهم غضب من الله ثم فى اطلاقة الاكراه فطر لا يخفى فى فتاوى قاضيان تفصيل حسن وهو أنه ان أكره بقيد أو حبس فتلفظ بذلك كفراً أو بقتل أو اتلاف عضو أو ضرب مؤلم فتلفظ بذلك وقوله ﴿ ٧٩ ﴾ مطمئن بالإيمان لا يكفر استحساناً يعنى وكان القياس

أن يكون كفراً لانه انكار مبطل لما سبق منه من اقرار ثم من فروع الارتداد أنه يبطل أعماله الصالحة وتقع الفرقة بينه وبين أمراته ولو جدد الإيمان بخلاف مذهب الشافعى فإنه لا يبطلها الا بالموت على الكفر فى مذهبنا يجب عليه اعادة حجة الاسلام لان وقت الحج

للسببية أو للملابسة (قوله وهذا ما عليه أئمة الحنفية) أى من أئمة بخارى وسمرقند تونسى (قوله ولو جدد الإيمان) وعليه تجديد النكاح (قوله فلا يجب اتفاقاً) أى قول وكذا يبطل وقفه وروايته الحديث فيجب اعادته وقفه بعد الاسلام كما صرح به فى كتب الفروع تونسى (قوله ولا يحكم بكفر حال سكره بما يهذى إلخ) لانهية ويحكم مبنى للمجهول مجزوم بلا لانهية وبكفر جار ومجور وفى محل رفع نائب فاعل وحال نصب على الظرفية وهو مضاف الى سكره بما جارو ومجور و يهذى صلة ما ويلغو عطف على يهذى وبارتجال متعلق يهذى أو يلفو (قوله الى الاختلاف حاله) أى سواء كان يعرف الخبير من الشر والسماء من الارض أو لا يعرف شيئاً من ذلك كما اقتضاء اطلاق الظم تونسى (قوله ان الاسلام يعلو) أى على غيره من الاديان (قوله أنه قرأ بعض الصحابة) أى فى صلاة المغرب امام المقوم قل

تمت الى آخر العمر وكذا اذا سلم فى آخر الوقت وقدر تنق اوله بعد أداء صلاته فانه تجب عليه اعادة تلك الصلاة وأما قضاء الصلوات ونحوها الواقعة فى ايام الارتداد فلا يجب اتفاقاً (ولا يحكم بكفر حال سكره بما يهذى و يلفو بارتجال) لانهية ويحكم بصفة المجهول وقيل بالثناء الفوقية خطاً وفى نسخة بصفة المتكلم ونصب حال على الظرف وما مصدرية يهذى بفتح المضارعة وكسر الذال المحجمة من الهذيان وهو الكلام الساقط الاعتبار فى ميدان البيان وفى معناه اللغو فانه الكلام الباطل والارتجال بالجم هو القول بديهة من غير أن يكون له من قبله هيئة وروية واثماً متعلق يهذى أو يلفو وقاعلهما السكران فان المذكور معنى كالمذكور مبنى والمعنى أنه لا يحكم بكفر انسان بسبب ما يجرى على لسانه من كلمة الكفر حال سكره دون تأمل فى أمره والناظم أطلقه وفى فتاوى قاضيان تفصيله حيث قال فان كان يعرف الخبير من الشر والسماء من الارض فيحكم بكفرو الافلا وذهب ابن جاعة وشارح من الحنفية الى اطلاقه وعدم تكفيره من غير نظر الى اختلاف حاله قيل وهو المشهور عن الحنفية بدليل أن الاسلام يعلو ولا يعلو عليه على ما ورد فى الصحيح ويؤيده أنه قرأ بعض الصحابة وهو سكران أعبد ما تعبدون وصار سبياً لتعريم السكر حال الصلاة

وقتل الشارح ايضا عن أبي حنيفة ان ردة السكران ردة لآتيانه بحقيقة الردة قال القدسي وهذا مذهب الشافعي وقاتل الشارح ايضا أن السكران هو الذي لا يعرف ﴿ ٨٠ ﴾ الرجل من المرأة عند أبي

بأبيها الكافرون الى آخرها وترك منها كلمات بتركها يكفر المؤمن العاقل مع أن الله خاطبه بافظ المؤمنين في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وبالصلوة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فلم أنه لا يكفر باجراء كلمة الكفر على لسانه حال السكر تونسي (قوله لا تيانه بحقيقة الردة) ليس بصحيح عندنا نعم لو حل على الردة بسبب النبي صلى الله عليه وسلم فانه صحيح ففي الدرر تعلقا عن الاشياء لا تصح ردة السكران الا للردة بسبب النبي صلى الله عليه وسلم فانه يقتل ولا يفي عنه لكونه حق عبد وقيد التونسي بالسكر المحرم أما اذا سكر مكرها أو مضطرا فلا ردة لانه معذور فتأمل (قوله فتنزما أحكام الشرع) أي فبقع طلاقه وعتاقه وظاهره أن تصرفاته كلها عدا الردة نافذة سواء بمنزلة ما يقوم به الخطاب أو لا لكن صرح في الدرر تعلقا عن القهستاني مع بالزأهدي أنه لو لم يميز ما يقوم به الخطاب كان تصرفه باطلا فتأمل (قوله وما المعدوم مرثيا وشيا الخ) المعدوم اسم ما مرثيا خبرها وشيا عطف على مرثيا لفقه جار ومجرور ورواياه للتعليل ولاح بمعنى ظهر جملة في موضع الخفض صفة لفقه وفي من الهلال جار ومجرور ومضاف اليه متعاق بلح وإضافة في الى الهلال من إضافة الصفة الى الموصوف أي الهلال المبارك ومثله في أخلاق ثياب على تأويل ثياب أخلاق أي ليس المعدوم شيأ يرى لله تعالى قلت ذلك جازما به لأجل فهم أو دليل ظهر لي في الهلال المبارك وقد أشار الناظم بهذا الى الاستدلال على ما ذكره القياس المسمى عند المتكلمين الحاق الغائب بالشاهد فيحققون الباري جل وعلا بخلقه في أشياء لم يرد فيها نص ولا بالحاقه بهم فيها نقص . وتقرير الدليل أن الهلال قبل ما يزداد عليه من النور يوافق ما مع كونه متحقق الوجود اذا كان معدوما لا يراه الناس واذا وجد رء أو فغير الهلال من المعدومات في ذلك كهو بل أولى اذا النور أو وضع المبررات والمالم برحال عدم ورؤى حال وجوده علم أن علة الرؤية هي الوجود كما أن العلة في الشاهد الوجود فكذا في الغائب لان العلة لا تبدل في الشاهد والغائب فالبارئ تعالى كخلقته في ذلك ويسمون القياس المذكور تمثيلا وقد ضعفه الامام في المحصول وأتباعه بما حاصله أنه لا يفي في مسائل هذا الفن الا اليقين تمثيل خال عن الجامع اذا مناسبة بين رؤية الله ورؤية خلقه قلت لكن قد تقوى بالادلة الثقلية كما ستطلع عليه تونسي (قوله نحو قلت) أي قلت ذلك جازما به لأجل فهم أو دليل ظهر لي الخ (قوله كقوله تعالى) الكاف تمليلية (قوله وهو لا يينا في كونه مقيدا) أي فلا يرد تقضا علينا على أن المراد بالحين في

حنيفة ثم قال و اعلم ان السكر على نوعين سكر بطريق مباح كسكر الدوام والسكر بالنج وبما يتخذ من الحبوب والعسل فلا يقع طلاقه ولا عتاقه ولا ينفذ جميع تصرفاته لانه ليس من جنس اللهو فصار من أقسام المرض وسكر بطريق محظور كسكر الخمر والنيذ فتزمد أحكام الشرع وتنفذ تصرفاته كلها الا الردة استحسانا

(وما المعدوم مرثيا وشيا لفقه لاح في من الهلال) ما بمعنى ليس والمراد بالفقه هنا الفهم ويصح أن يراد به الدليل واللام فيه للتعليل وهو متعلق بمقدور نحو قلت ولاح بمعنى ظهر والين يضم الياء البركة والمعنى ليس المعدوم مرثيا لله تعالى ولا شيأ بمعنى أنه لا يطلق عليه أنه شيء مطلقا كقوله تعالى وقد خلقك من قبل ولم تكن شيئا وهو لا يينا في كونه مقيدا كما قال الله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيأ مذكورا قلت ذلك جازما بما هناك لاجل فهم ظهر لي ظهور ابننا كما في الهلال المبارك ا-

وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بقوله تعالى ان زلزلة الساعة شيء عظيم على خلاف أنها يوم القيامة كما قال الحسن والسدي أو قبل يوم القيامة وهي من أسرارها كما قال علقمة والشعي وابن جريج وقال مقاتل تكون قبل النفخة الاولى واجب عنه بأن معنى الآية ان زلزلة الساعة شيء عظيم تكون شيئاً عظيماً عند وجودها وبأنها لما كانت أمراً متحقق الوقوع في علمه سبحانه صارت كأنها موجودة في الحال والله أعلم بالاحوال قيل والتحقيق في هذه المسئلة ما ذهب إليه المحققون من أن الشيئية ترادف الوجود والعدم يرادف النفي فالحكم يكون المعلوم ليس بشيء ضروري ويؤيده ما حكى شارح المواقف من أن أهل اللغة في كل عصر يطلقون لفظ الشيء على الموجود حتى لو قيل لهم الموجود شيء تلقوه بالقبول ولو قيل ليس بشيء قابلوه بالانكار انتهى وقيل النزاع لفظي فان مرادهم بالمعوم الشيء الثابت المتحقق نفيه (ثم اعلم) ان هذه المسئلة من أشهر مسائل الخلاف بين أهل السنة والمعتزلة ﴿ ٨١ ﴾ الان محل الخلاف المعلوم البسيط الممكن الوجود أم المعلوم

المتنع الوجود لذاته كما جتماع الضدين فليس شيئاً ولا يرى بالاخلاف وقال الغز ابن جماعة اشتمل هذا البيت على قاعدتين (الاولى) ان الله هل يرى المعلوم أم لا فذهب الحنفية الثاني ومذهب المعتزلة الاول (والثانية) ان المعلوم هل هو شيء أم لا فذهب أهل السنة الثاني ومذهب المعتزلة الاول والله أعلم (وغير ان المكون لا كشيء مع التكوين خذ لا كتحال) غير ان بكرة النون ثنية

الآية قبل خلق الماء والطين (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة) فانهم ذهبوا الى أن المعلوم الممكن الوجود ثابت في الخارج (قوله وقال مقاتل تكون قبل النفخة الاولى) وعلى كل فهي غير موجودة وقد أطلق عليها لفظ الشيء في الآية الكريمة تونسي (قوله قيل والتحقيق في هذه المسئلة) فأنه الشارح القدسي (قوله فالحكم يكون المعلوم ليس بشيء ضروري) أي ولا ينافي فيه الامن تقدم من المعتزلة (قوله وقيل النزاع لفظي) في ملحقات شرح الفقه الاكبر أنه مبني على تفسير الشيء بأنه الموجود كإذهب إليه الاشاعرة أو المعلوم كإذهب إليه المعتزلة البصري أو ما يصح أن يعلم ويخبر عنه على ما وقع في كلام الزمخشري ونقل مثله من سيويه وبعضهم جعله اسماً للجسم وبعضهم للتقديم وبعضهم للحدث فالرجع الى نقل الاقوال وتبع موارد الاستعمال (قوله ومذهب المعتزلة الاول) أي أنه مرئي وشيء (قوله وغير ان المكون لا كشيء مع التكوين الخ) غير ان خبر مقدم والمكون متبداً مؤخر ولا كشيء تأكيد لغير ان ومع التكوين متعلق بالمكون وخذ فعل أمر والهاء مفعوله وفاعله مستتر في الفعل ولا كتحال جار ومجرور متعلق بخذ (قوله فانها شيء واحد عندهم) تقدم الكلام على هذه المسئلة مستوفى عند قول الناظم صفات الذات والافعال طرأ فارجع اليه أن شئت (قوله

غير والتكوين الإيجاد والمكون بفتح الواو والموجود وهما متغايران لان المسبب غير المسبب والفعل غير المفعول قال ابن جماعة وهذا عند أهل السنة خلافاً للمعتزلة فانها شيء واحد عندهم ثم الضمير في خذ راجع الى ما قبله من المصكون والتكوين متغايران وأكد ذلك بقوله لا كشيء أي لا متحداً وجعل هذا القول بمنزلة الكحل لتوبره عين البصيرة من عوى الجهل بهذه المسئلة فاعلم ان التكوين أثبت علمائنا الحنفية مسفة لله تعالى زائدة على القدرة والارادة وقالوا بقدمه وفروه باخراج المعلوم من عدم الى الوجود والمراد مبدأ الاخراج لان نفسه نفس الاخراج وصفاً منافي في حادث وقديم ونسب قول المعتزلة الى الاشعري أيضاً لكن العلامة التفتازاني رد نسبة ذلك على ظاهره اليه وجعل كلامه على محل صحيح لديه فقال من قال ان التكوين عين المكون

أراد أن الفاعل اذا فعل شيئاً فليس هنأ الا الفاعل والمفعول وأما المعنى المعبر عنه بالتكوين فهو أمر اعتبارى يحصل فى العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس أمراً محققاً مغايراً للمفعول فى الخارج ولم يرد أن مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم المكون وهذا خلاصة ما ﴿ ٨٢ ﴾ فى كلامه من شرحى المقاصد

والقائد وقد سبق شرح قوله وفى الازدهان حق اليقينة المذكور ههنا على ما فى بعض النسخ (وان السحت رزق مثل حل وان يكره مقل كل قالى) السحت بضم السين وسكون الحاء ويضم هو الحرام بل اشدّه والحل بكسر الحاء الحلال والمقال مصدر ميمى بمعنى القول أو المقول والقالى المفيض ومنه قوله تعالى ما ودعك ربك وما قلى والمعنى الحرام مرزوق مثل الحلال لان الرزق ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به حراماً كان أو حلالاً وفى المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بأنه مستند اليه سبحانه فى الجملة والمستند اليه يقيح أن يكون حراماً يعاقبون عليه واجب بأنه لا يقيح بالنسبة الى الله تعالى لانه يفعل ما يشاء فى ملكه ويحكم ما يريد فى ملكه وعقابهم على الحرام لسوء

أراد أن الفاعل الخ حاصله أن الشيء اذا أثر فى شيء وأوجده بعدما لم يكن فالذى حصل فى الخارج من المؤثر هو الاثر لا غير وأما حقيقة الاحداث والابحاد فاعتبار عقلى لا يتحقق له فى الاعيان اهلاك (قوله وان السحت رزق مثل حل الخ) السحت اسم ان ورزق خبرها ومثل حل صفة لرزق ومضاف اليه وان للشرط ويكره مجزوم بان ومقالى مفعول مقدم وكل قالى فاعل مؤخر ومضاف اليه (قوله ويضم) وقرئ بالوجهين قوله تعالى سماعون للكذب اكلون للسحت ولكن هنا بالسكون وهو الحرام من سحته اذا استأصله لكونه مسحوت البركة أى فاقدتها (قوله ما ودعك ربك وما قلى) حذف المفعول رعاة للسحت والاصل وما قلنا أى أبغضك تونسى (قوله والمعنى أن الحرام مرزوق مثل الحلال) الحلال هو مانص الله أو رسوله وأجمع المسلمون على اباحة تناوله أو اقتضى القياس الجلى اباحته بعينه أو جنسه بان لم يتبين أنه حرام والحرام مانص الله تعالى أو رسوله وأجمع المسلمون على امتناع تناوله بعينه أو جنسه أو اقتضى القياس الجلى ذلك أو ورد فيه حد أو تعزير أو وعيد شديد غير مؤول سواء كان تحريمه لمفسدة أو مضرة خفية كالزنا فان فيه فساد الفراش وتضييع الانساب وقتل الولد معنى لعدم من يربيه وممتكنى الجحوس فان فيه فساد الابدان أو مصلحة أخرى علمها الشارح أو واضحة كالم والخمر فان فى الاول اهلاك النفوس وفى الثانى فساد العقول تونسى (قوله لان الرزق ما يسوقه الله الى الحيوان) أى ما تنفع به بالفعل وذلك قد يكون حراماً وهذا أولى من تفسيره بما يتنذى به الحيوان لحله عن معنى الاضافة الى الله تعالى مع أنها معتبرة فى مفهوم الرزق فدخل رزق الانسان والدواب وغيرهما وشمل المأكول وغيره مما انتفع به وخرج عندما لم ينتفع به تونسى (قوله وفى المسئلة خلاف المعتزلة) أشار اليه الناظم بقوله وان يكره مقل كل قالى (تنبيه) فى اليقينة من أنواع البديع التسجيع وذلك بين مقالى وقالى والجاس المطرف وهو ما زاد أحد ركنيه على الآخر حر فى طرفه الاول وبين السحت والحل المطابقة وهى الجمع بين متضادين تونسى (قوله وفى الاجداث عن توحيد رب الخ) فى الاجداث جار ومجرور متعلق بقوله سبيل كما تعلق به بالسؤال وهو فعل مضارع مبنى للمفعول والفاعل الله وكل شخص مرفوع على النسابة عن الفاعل وقوله عن توحيد ربى متعلق بالسؤال والمعنى أنه سيختبر الله كل

مباشرتهم أسباب الاحكام مع أنه يلزم للمعتزلة ان المنتفع بالحرام طول الأيام فى عمره لم يرزقه شخص الله أصلاً وهو مخالف لقوله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ثم اعلم ان هذا اليقينة فى بعض النسخ موجود دون غيره (وفى الاجداث عن توحيد ربى • سبيل كل شخص بالسؤال)

شخص في قبره بالسؤال عن توحيد ربى اه تونسى قال النبوى وانما أثر
السين على سوف لادالة على القرب أى حين يقبر ويكلف (قوله بفهتق)
أى للجم والوالد (قوله وهو متعلق بالمجرورات كلها) فيه تأمل فقد تقدم أن عن
توحيد ربى متعلق بالسؤال (قوله يشير الى أن سؤال منكر ونكير الخ) أى
فهما المنوليان للسؤال ومنكر بفتح الكاف ونكير بمعنى منكور سماً بذلك
لان الشخص ينكرهما حين يراهما كما أتى وجهه قريباً وجاء في الحديث انهما
أسودان أزرقان أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف
يجران شعرهما وأنيابهما كالصياحى يخرج لهيب النار من أنوَاهُما
ومناخرهما ومسامعهما ويمسحان الارض بشعورهما ويمحفران الارض
بأظفارهما مع كل واحد منهما عود من حديد لولا اجتماع أهل الارض ما حركوه
وانما سماً بمنكر ونكير لانهما لا يشبهان خلق الآدميين ولا خلق الملائكة
ولا خلق الطير ولا خلق البهائم بل هما خلق بديع ليس في خلقهما انس للناس
جعلهما الله تعالى في البرزخ تكريهاً للمؤمنين وهتكا للمنافقين وانما قيل لهما
الفئتان لانتهارهما الميت وشدة مراجعتهما اختبار الميت على تصحیح ايمانه
اه نوبى وقد ورد أن سؤال المؤمن يكون كالإمداد فى العين وكيف هذا مع هذه
الكيفية ويمكن أن يقال بأن الله سبحانه يوفق المؤمن للجواب من غير مبالاة
بهما ولو مع هذه الكيفية أو أنه يراهما على صورة حسنة وهذه الحالة محمولة على
غيره كجاءه في ملك الموت أنه أتى للمؤمنين في صورة حسنة ولو لم يكن لهم من الجنة
الاهى لكفى وللكافر في صورة كريهة بشعة ولو لم يكن لهم من المضرة والنعم الاهى
لكفى اه ذكره العدوى قال النبوى وانما يسأ لأنه بعدد حياته اليه وهى
غير الحياة المعهودة بل يحصل للبدن حياة أخرى كما أن حياة النائم غير حياة
المستيقظ وهذه الحياة لاتزال متعلقة بالبدن وان لم يتحرك أو رد روحه الى
جسده كعادته الى نصفه الاعلى فقط قال البرهان اللقائى تقلا عن ابن حجر وظاهر
الخبر أنها تحل في نصف الميت الاعلى فيستل البدن وفيه الروح وهو مذهب
الجمهور وقالت طائفة السؤال للبدن بالروح وأنكره الجمهور كما غلطوا من
قال ان السؤال للروح بالبدن وعلى كل حال هى حياة لاتتق اطلاق اسم الميت
عليه بل هى أمر متوسط بين الموت والحياة كتوسط النوم بينهما اه بمعناه
وقد اتفقوا على أن الله لم يخلق في الميت القدرة والافعال الاختيارية وانه
لا يدرك الحاضرون حياته كمن أصابته السكتة قال السعد وهو مشكل بمجوابه
للمكتن قلت يمكن التخصيص بغيره تونسى (قوله خلافاً للجهمية وبعض المعتزلة)

الاجداث بالجيم والمثلثة
القبور جمع جدت بفهتق
وسبلى صيغة مجهول من
البلاء بفتح ومد بمعنى يتحن
وهو متعلق بالمجرورات
كلها قال ابن جماعة يشير الى
أن سؤال منكر ونكير حق
يجب الايمان به وقد اجمع
عليه أهل السنة خلافاً
للجهمية وبعض المعتزلة
انتهى ومعنى الميت انه
سيختبر كل شخص في قبره
أو مقره بالسؤال عن ربه
ودينه ونبيه كما ورد في
الحديث الصحيح فيقول
المؤمن ربى الله ودينى
الاسلام ونبى محمد عليه
السلام ويقول الكافر
والفاجر هاه لا أدرى
وفى الخلاصة وفتاوى
البرازية من أئمة الخفية
ان من جعل في تابوت أياها
لينقل مالم يدفن لم يسئل
وهو ظاهر الاحاديث
قتأمل ومن اكلمه السبع

فالسؤال في بطنه كما صرحوا به وأما سؤال الصغير فنقول عن السيد أبي شعاع من الحنفية واعتمده صاحب الخلاصة والبرزلي في فتاويه وجري عليه ﴿ ٨٤ ﴾ النسفي في العمدة لكن

جزم صاحب البحر بخلافه وهو مقتضى قول النووي في الروضة والفتاوى وتوقف التاج الفاكهاني في سؤال المجنون ونحوه وأما الانبياء عليهم السلام فالأصح أنهم لا يسئلون كما جزم به النسفي في بحره وما ورد في الصحيحين من استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم من فتنة القبر وعذابه أجاب عنه القاضي عياض في شرح مسلم بأن ذلك التزام لحق الله تعالى وأعظمه والافتقار إليه وليقتدى به أمته وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه وأما الجن قال بعض المتأخرين إنهم يسئلون لعموم الأدلة الشاملة لهم ولغيرهم وأما الملائكة فقال الفاكهاني الظاهر أنهم لا يسئلون وميل القرطبي إلى خلافه والأظهر الأول لما سبق من أن الانبياء لا يسئلون على الأصح ثم قال ابن عبد البر لا يسئل الكافر الصريح بل يعذب من غير سؤال وإنما السؤال للناواق وخالفه القرطبي وابن القيم فقالا بسؤال كل منهما

شبهتهم أن الميت جاد لأحيائه ولا إدراك وتعذيب محال والجواب ظاهر بما تقدم من أن الله يخلق في جميع الأجزاء أو بعضها نوعان الحياة قد مر ما يدرك ألم العذاب أول ذنوب النعيم وهذا لا يستلزم إعادة الروح إلى بدنه كما كانت لأن الحياة غير الروح ولأن يتحرك ويضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى أن الفريق في البحار أو الماء كقول بطون الحيوانات أو المصلوب في الهواء يعذب وإن لم تطلع عليه أي على التعذيب ومن تأمل في عجائب ملكه وملكوته وغرائب قدرته وجبروته لم يستبعد أمثال ذلك فضلا عن الاستحالة قال الكمال ومما يقرب ذلك تأمل حال النائم فإنه ساكن لا شعوره فيما يرى يقظان الذي إلى جانبه وهو مع ذلك يرى الأمور الهائلة من قتال وقتل وأنه يضرب ويثب ويطير في الهواء ولا يظهر عليه أثر شيء من ذلك غالبا اه سعد (قوله فالسؤال في بطنه) وكذلك من تمزقت أعضاؤه وتفرقت أوصاله ولا يبعد أن يخلق الله الحياة في أجزائه أو يعيده كما قال تونسي عن اللقاني (قوله وأما سؤال الصغير الخ) وقال بعضهم صبيان المسلمين مغفور لهم قطعا والسؤال لحكمة لم يطلع عليها وتوقف الإمام في سؤال أطفال الكفرة ودخولهم الجنة وغيره حكم بذلك فيكون خدم أهل الجنة اه شرح الفقه الأكبر قلت والتوقف المروي عن أبي حنيفة في سؤال المؤمنين مردود على الراوي (قوله لكن جزم صاحب البحر) أي بحجج الكلام تونسي (قوله في سؤال المجنون ونحوه) أي كالمعتوه ولأبله وأهل الفترة قال البرهان اللقاني قال الجلال ومقتضى الروضة أنه لا يسئل إلا المكلفون تونسي (قوله وأما الانبياء عليهم السلام فالأصح أنهم لا يسئلون) وحكي المولى سعد الدين وغيره عن بعضهم أنهم يسئلون تونسي (قوله فقال الفاكهاني الظاهر أنهم لا يسئلون) وعلله ابن حجر بأن السؤال لمن شأنه أن يفتن تونسي (قوله ثم قال ابن عبد البر) أي في التمهيد (لا يسئل الكافر الصريح الخ) وجه اقتصار السؤال على المنافقين دون الكافرين أن المنافق منتسب إلى الإسلام في الظاهر تونسي (قوله وخالفه القرطبي وابن القيم الخ) أي وعبد الحق والجهنم والنجي الأحاديث بذلك ونازعهم الجلال بأن الأحاديث لم تنجى جامع بين الكافر والمنافق وإنما ورد في بعضها ذكر المنافق وفي بعضها ذكر الكافر فيمكن حله على المافق بديل حديث اسماء وأما المنافق أو المرتاب ولم تذكر الكافر وفي آخر حديث أبي هريرة عند الطبراني من قول جاد الضير وأبي عمرو ما يصرح بذلك وفيه أي فيما قاله الجلال نظر فقد قال ابن حجر الروايات وإن اختلفت لفظا فهي مجتمعة معنى على

أن كلام الكافرو المنافق يسئل ولم تقع الرواية في هذا الحديث الا بالواو كذا
قاله البرهان اللقاني تونسي (قوله هذا) للانتقال (قوله ومن مات في يوم
الجمعة أو ليلتها) وابتداء ليلة الجمعة من زوال يوم الخميس (قوله ومن قرأ
سورة الملك في كل ليلة) أى لازم قراءتها من وقت العلم ولا يضر الترك
في بعض الاحيان لعذر تونسي (قوله قولان للعلماء) أظهرها الاول (قوله
فغير معروف بين المتكلمين والمحدثين) قال البرهان اللقاني ثم الحق انه يسئل كل
واحد بلسانه وقيل بالسريانية واستعرب ولذلك قال الشارح القدسي لم أر ذلك لغير
البقيضي اهـ (قوله ان سؤال القبر من خصائص هذه الامة الخ) أى دون
عذابه قال الشارح القدسي ويؤيده حديث زيد بن ثابت مرفوعا ان هذه
الامة تتبلى في قبورها اهـ وتقل البرهان اللقاني عن ابن القيم أنه قال كل نبي
مع أمته كذلك (نتيحات) الاول قال القدسي السؤال عن النبي عليه
السلام انما يكون عن نبينا خاصة كاهو ظاهر حديث الصحيحين في تقتنون
وعني تسئلون فهو معدود من خصائصه صلى الله عليه وسلم (الثاني) قال النوبى
قول من قال بمجموع السؤال حتى للانبياء يحمل على أنهم يسئلون بما يليق بهم كأن
يقال لهم كيف تركتم أممكم لان السؤال من حكم الجبروت وهو يستوى فيه
الانبياء وغيرهم كالموت وكذلك الصبيان يسئلون عن الميثاق الاول (الثالث)
قال التونسي هل السؤال مرة واحدة أو أكثر تقل البرهان اللقاني عن بعضهم
أن الاخبار تبدل على أن الفتنة وهى السؤال مرة واحدة قال فات في حديث أسماء
انه يسئل ثلاثا وجزم الجلال في رسالة له مفردة بان المؤمن يسئل سبعة أيام
والكافر أربعين صباحا ثم قال ان لم يقف على تعيين وقت السؤال في غير يوم
الدفن اهـ (فائدة) حكى أن الامام نجم الدين عمر النسفى رحمه الله تعالى روى
في المنام فقيل له كيف أجبت منكرا ونكيرا فقا انهما سألتني بالثر فأجبتهما
بالنظم فخر جاباذن الله وأنشد

ربى الله لا اله سواه * ورسولى محمد مصطفىاه

وولي كتاب ربي ودينى * هو ما اختاره لنا وارتضاه

مذهبي مرتضى وفعلى ذميم * أسأل الله عفوه ورضاه

نوبى (قوله ولكفارو الفساق يقضى عذاب القبر الخ) للكفار جارو مجرور
وما عطف عليه متعلق يقضى وعذاب نائب فاعل وعذاب مضاف والقبر مضاف
اليه ومن شر الفعال جارو مجرور ومضاف اليه وقوله للكفار أى جميعهم والالف
واللام في الفساق للهدأى البعض الذين يريد الله تعذيبهم من الفساق اهـ نوبى

هذا وقد وردت أحاديث
بإستثناء عدة فلا يسئلون
منهم الشهيد والمرابط يوما
وليلة في سبيل الله ومن مات
في يوم الجمعة أو ليلتها ومن
قرأ سورة الملك في كل ليلة
والمبطون والمراد بالبطن
الاستسقاء أو الاسهال
قولان للعلماء كذا كره
القرطبي أما ماذ كره
الباقين من أن سؤال
القبر يكون بالسرياني فغير
معروف بين المتكلمين
ولا بين المحدثين وذ كر
الترمذى وابن عبد البر أن
سؤال القبر من خصائص
هذه الامة ولعل الحكمة
في ذلك أن يجعل عذابهم
في البرزخ فيوافقون القيامة
والذنوب بمحصة

(وللكفار و الفساق

يقضى)

المجهول من القضاء
وفي نسخة صحيحة بنضاً
بالعين المحجمة على انه
منسوب بالحالية أى بغرضين
أوبالعلية أى بنضام الله
لهم وفي بعض النسخ يرض
بالعين المهملة مخفوصاً على
أنه بدل من الفساق بدل
بعض
(عذاب القبر من سوء
الفعال)

عذاب مرفوع على انه
نائب الفاعل بناء على
نسخة الاصل أو على أنه
مبتدأ خبره الجار والمجرور
السابق عليه للإشارة إلى
حصر العذاب المذكور في
الكفار وبعض الفجار
والفعال بكسر الفاء جمع
فعل وأما بالفتح فصدر
ككذهب ذهاباً وقيل
يستعمل بالكسر للشر
وبالفتح للخير والحاصل
أنه يجب اعتقاد أن عذاب
القبر حق واقع للكفار
وثابت لبعض الفجار ممن
أراد الله تعذيبه في تلك
الدار لسوء أفعالهم وقبح
حالهم وقد أجمع أهل
السنة على ذلك في الصحيحين
عذاب القبر حق ويؤيده
قوله تعالى النار يمرنون
عليها غدواً وعشيا الآية وفي المسئلة خلاف المعتزلة والجهمية والرافضة وزيد

ولم يبين الناطم فيما سبق وجوب اعتقاد سؤال الملكين بين في هذا اليت
عذاب القبر وأنه للكفار والعصاة من الموحدن ولم يذكر نعمه كما في عامة
الكتب وذكره النسفي في عقائده لأن النصوص الواردة في عذاب القبر أكثر
ولأن عامة أهل القبر كفار وعصاة فكان ذكر العذاب أجدر لكن ما فعله
النسفي أولى كما قال السعدونسي (قوله من القضاء) بالمديو قصر الحتم والبيان
الا انه على الاول من قيل علفتها تبناً وماء بارداً فيكون التقدير يحتم للكافر
ويحصل لبعض الفساق من غير تحتم فإن عذاب الفاسق ليس محتماً لكذاب
الكافر (قوله على أنه منسوب بالحالية) أى مع التنوين (قوله أو على أنه
مبتدأ خبره الجار والمجرور السابق) أى على النسخين الاخيرين (قوله للإشارة
إلى حصر العذاب الخ) وتقدم ان اللام في الكفار للاستفراق (قوله ويؤيده
قوله تعالى النار يمرنون عليها غدواً وعشيا) وقوله ولنذيقنهم من العذاب
الادنى دون العذاب الاكبر أراد بالعذاب الادنى عذاب القبر وقوله تعالى
سنعذبهم مرتين أى مرة في القبر ومرة في القيامة وأما الا حديث فبلغت جلته
التواتر ولا يمتنع عند العقل أن الله تعالى يعيد الحياة في الجسد أو في جزء منه
ويعذب به وكل ما لا يمتنع العقل وورود وقوعه الشرع وجوب قبوله واعتقاده فالمعذب
أما الجسد كله أو بعضه بعد إعادة الروح اليه أو إلى جزء منه ليتشارك فيه اذ
العذاب اليهما كما هو مذهب الجمهور وهو الصحيح وقيل على الروح فقط وقيل
على الجسد فقط وليس بصحيح تونسي ونوبي (قوله وفي المسئلة خلاف المعتزلة الخ)
قول باطل يخالف للنصوص فلا يلفت اليه ولا يعمل عليه (تسيهات) الاول
قال ابن القيم عذاب القبر قسيمان دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة
ومنقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم من العصاة فانهم يعذبون بحسب ما هم يرفع
عنهم بدعاء أو صدقة أو غير ذلك وقال الياقبي بلغنا أن الموتى لا يعذبون ليلة
الجمعة تشرى بها قال ويحتمل اختصاص ذلك بعصاة المسلمين دون الكفار
وعمله في بحر الكلام في الكفار أيضاً فقال ان الكافر يرفع عنه العذاب يوم
الجمعة وليتها وجب شهر رمضان قال وأما المسلم العاصي فان مات في غير يوم
الجمعة عذب اليها ثم ينقطع فلا يعود إلى يوم القيامة وان مات ليلة الجمعة أو يومها
عذب ساعة واحدة ثم لا يعود إلى يوم القيامة ومن صرح بأن عذاب القبر نوعان
دائم ومنقطع الديمري من الشافعية اه تونسي قلت وللشارح هناك كلام
مبسوط في شرح الفقه حاصله أن ما تقدم عن الياقبي وبحر الكلام وغيرهما
لا أصل له ولم يثبت أصلاً ولئن ثبت فاعماله بظني والعقائد لا بد فيها من القطعي

هنا ببت في بعض الشراح وهو قوله ﴿ودخول الناس في الجنات فضل﴾ من الرجن يأهل الامال ﴿الآمال جمع أمل ولو قال يا أهل المال لخلص من سورة الإبطاء ولو لم يقع على التوالى والمعنى ان دخول المؤمن في الجنة ليس بمجرد أعماله الصالحة بل بفضل الله تعالى وكرمه قوله عليه السلام لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا (٨٧)

ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون سواء قيل ان الباء للسببية أو البدلية خلافا للمعتزلة في هذه المسئلة حيث يقولون بايجاب اثابة المطيع وعقاب العاصي ونحن نقول لا يجب على الله سبحانه شئ وإنما أدخلهم الجنة بفضلهم كما ان الكفار أدخلهم النار بعدله نعم الدرجات والدركات بحسب اختلاف الحسنات وتقوات السيئات والخلود فيهما بواسطة النيات ولذا قيل النيات بمنزلة الارواح والاعمال في مرتبة الاشباح (حساب الناس بعد البعث حق فكونوا بالتحرز عن وبال) الوبال بالفتح الالم الذي كان من قبل العبد كاقفل والظلم أو نحوهما والمعنى اذا كان حساب جميع الناس حقا ثابتا فكونوا متحززين احترازا شديدا

اليقين فارجع اليه ان شئت (الثاني) من جملة عذاب القبر ضغطته حتى للمؤمن الكامل لحديث لو نجما منها أحد لنجاسعين معاذ الذي اهتز له عرش الرحمن وهي غمزا أرض القبر له وضيقه عليه ثم ان الله سبحانه يفسح ويوسع له المكان مدنظره قيل ضغطته بالنسبة الى المؤمن على هيئة معاقبة الام الشفقة اذا قدم عليها ولدها من السفرة العقيقة اه كلام الشارح في شرح الفقه الاكبر (الثالث) قال البرهان اللقائي لم يعلم عليه الصلاة والسلام بعذاب القبر وأنه لعصاة المؤمنين الابالمدنية بعد الهجرة فلا يختص بكافر ولا منافق بل يكون لمن ذكر ولعصاة المؤمنين كما يكون لغير هذه الامة ايضا اه وكذا نعم القبر لا يختص بهذه الامة ايضا ولا بالمكلفين ومن زال عقله بعده فله حكم القوم الذين يعد منهم حال الزوال عند المالكية وقال الشافعية الا أن يكون له أهل في الاسلام فيحكم له به وقته بحسبه تونسي (قوله دخول الناس الخ) دخول الناس مبتدأ ومضاف اليه وفي الجنات جار ومجرور متعلق بدخول وفضل خبر ومن الرحمن جار ومجرور متعلق بفضل وأهل منادى مبني على الفتح هو مضاف الى الآمال (قوله) خلافا للمعتزلة في هذه المسئلة تقدم الكلام على ذلك مستوفى عند قول الناطم وما ان فعل اصلح اذا افتراض الخ (قوله ولذا قيل النيات بمنزلة الارواح) فلا ينفع بالعمل بالانية كما لا ينفع بالشع بل ارواح وان وجدت صورة العمل والشع (قوله حساب الناس بعد البعث حق الخ) حساب الناس مبتدأ ومضاف اليه وبعد البعث منصوب على الظرفية ومضاف اليه وقوله حق خبر فكونوا فعل أمر ناقص والواو اسمها والتحرز جار ومجرور في موضع نصب خبره أي محتزين وعن وبال جار ومجرور متعلق بالتحرز قال النووي حساب الناس من اضافة المصدر الى مفعوله أي حساب الله الناس وهو لفظة استعمال العدو المراد هنا اعلام الخير والشر والمعلم الملائكة لان لكل ملكا أو هو سبحانه وتعالى للمستوجين للرحمة والملائكة للمستوجين للنصب (قوله لما في الصحيحين أنه عليه السلام مر بقبرين فقال انهما) أي صاحبي القبرين ليعذبان وكان أحدهما لا يتزهد من البول وهو يرجع الى

عن حقو العباد خصوصا لان ما كان بينه سبحانه وبين عباده يرجي منه العفو كذا قال بعض الشراح والظاهر أن المراد بالوبال شدة الأثقال من ذنوب الاعمال اعم من ان تكون من حقوق الله أو حقوق العباد لما في الصحيحين انه عليه السلام مر بقبرين فقال انهما ليعذبان الحديث وأشار الناطم الى حقيقة بعث الخلق من القبور في يوم الحشر والنشور ثم من الادلة على ثبوت الحساب

قوله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا وقوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى غير ذلك من الآيات والاحبار ومقتضى ما نقل ابن عبد البر والرازي من تكليف الجن اتفاقا وان لهم ثوابا وعقابا انهم يحاسبون كالانس فكأن الناظم ذهب الى ان الجن في الاحكام تابعون للانس او مال الى توقف أبي حنيفة في أمر ثوابهم المترتب على حسابهم مع الاجماع على تحقق عقاب الكفرة منهم أو تبع بعض اللغويين في ان الجن داخلون في مسمى الناس أو الملائكة فقد أخرج ابن أبي حاتم عن عطاء بن السائب أنه قال أول من يحاسب جبرائيل لانه كان أمين الله في وصيه الى رسوله لكن أخرج أبو الشيخ ابن حبان عن أبي سنان قال اللوح المحفوظ معلق بالعرش فاذا أراد الله أن يوحى بشئ كتب في اللوح فيجيء اللوح حتى يقرع جبهة اسرافيل فينظر فيه فان كان الى أهل السماء دفعه الى ميكائيل وان كان الى أهل الارض دفعه الى جبرائيل فأول ما يحاسب يوم القيامة لايح بدعي به ترعد فرائضه (٨٨) فيقال له هل بلغت فيقول

نعم فيقال من يشهدك فيقول اسرافيل فيدعي اسرافيل ترعد فرائضه فيقال هل بلغت اللوح فاذا قال نعم قال اللوح الحمد لله الذي نجاني من سوء الحساب ثم كذلك وأخرج أيضا عن وهيب بن الورد قال اذا كان يوم القيامة دعي اسرافيل ترعد فرائضه فيقال ما صنعت فيما ادعي اليك اللوح فيقول بلغت جبرائيل فيدعي جبرائيل ترعد فرائضه فيقال ما صنعت فيما بلغت اسرافيل فيقول بلغت

الصلاة التي هي حق الله وكان الآخر لا يدع الغيبة وهي حق الناس (قوله فسوف يحاسب حسابا يسيرا الخ) هو المؤمن يعرض عليه عمله كما في حديث الصحيحين وفيه من نوقس الحساب هلك وتجاوز عنه بعد العرض جلايل (قوله اليوم عليك حسيبا) أي محاسبا (قوله فمن يعمل مثقال ذرة) زنة عملة صغيرة وقوله خيرا مفعول يعمل وقوله يره جواب من (قوله انهم يحاسبون كالانس) وبه جزم أبو زرعة في فتاويه المكية وهو ظاهر عبارة الناظم اذ الجن داخلون في مسمى الناس ومقتضى كلام العراقي كائن عقل في اعراب قوله من الجنة والناس وهو الغالب على ما ذهب اليه في قوله من الجنة والناس من ناس ينوس اذا تحرك وقال الجوهرى الناس قد تكون من الانس ومن الجن اه تونسي (قوله فكأن الناظم ذهب الى ان الجن في الاحكام تابعون للانس) أي حيث أريد الانس بالمعنى الاخص (قوله او مال الى توقف أبي حنيفة الخ) أي فليس الجن داخلين في كلامه لاتباعه ولا نصا (قوله أو تبع بعض اللغويين في أن الجن داخلون في مسمى الناس) فيكونون داخلين في كلامه نصا وتقدم قريبا وجه دخولهم (قوله أو الملائكة الظاهر أنه معطوف على الناس أي فيحاسبون كما تحاسب الملائكة ويتأمل

الرسول فيؤتى بالرسول فيقال ما صنعت فيما أدى اليكم جبرائيل فيقولون بلغت فيه الناس وهو قوله تعالى فسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين هذا وروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاء الجاء من الشاة القرناء وروى الامام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتص للحاق بعضهم من بعض حتى للجاء من القرناء وحتى للذرة من الذرة وقال يختصم كل شئ يوم القيامة حتى الشاتان فيما تنطحتا قال المنذرى في الحديث الاول رواه رواة الصحيح وفي الثاني اسناد حسن وقال الجلال المحلى قضية هذه الاحاديث أن لا يتوقف القصاص يوم القيامة على التكليف والتمييز فيقتص من الطفل للطفل وغيره قلت وكذا الجنون والله اعلم وقد حكى الامام بدر الدين الشبلي الحنفى في كتابه آكام المرجان في أحكام الجن

انه احتلف في دخول الجن الجنة على أربعة أقوال أحدها من الثاني لابل يكونون في ربضها الثالث أنهم على
وحكي القول بدخولهم عن أكثر العلماء (٨٩)

الاعراف الرابع الوقف

فيه (قوله هذا وروى مسلم الخ) ولما لم يكن لحساب غير الناس دليل
قطعي والمطلوب في العقائد القطع اقتصر الناظم على الناس للقطع بأدلته تونسى
(تنبيه) صرح البرهان اللقائي بأن النبي صلى الله عليه وسلم أول من يحيا
ويحشر لا موسى على الأصح وجزم القرطبي في المفهم بأنه أول من يكسى وجزم
تليذه في التذكرة بأن أول من يكسى إبراهيم كافي حديث الصحيحين وغيره والاول
أصح ثم الحشر لجميع العباد ولو حرقوا أو ذروا في الرياح سواء كانوا مجازون
كالملكفين أو كالألبانها والوحوش وذهبت جماعة إلى أنه لا يحشر إلا من يجازى
وعز النوروى الاول إلى المحققين وصححه واخاره وأما القسط فاختر الخليمى
بمشدان التي بعد نفخ الروح والا كان كسائر الاموات وذكر الزيلعي أنه يحشران
ظهر بعض خلفه وترجى شفاعته تونسى (قوله ويعطى الكتب بعضا نحو بنى الخ)

(ويعطى الكتب بعضا نحو بنى الخ) الكتب مرفوع النابتة عن الفاعل وبعضا نصب اما مفعول ثان أى بعضا من
الناس واما حال والمفعول الثاني غير مذكور وتقديره الناس أو الملكفين أو نحو
ذلك وقوله نحو بنى منصوب على الظرفية ومضاف اليه وبعضا معطوف على
بعضا ونحو ظهر منصوب ومضاف اليه والشمال عطف على ظهر وانما جمعها
الناظم لانه ما عقل وبلغ أحد الا وفي كل يوم وليلة يكتب الكتابان عمله ويوضع في
خزانة الله تعالى فيكون في كل سنة عشرون وسبع مائة كتاب والظاهر أن الكتابين
للا مة دون أنبياء لانهم مقدسون وقيل للأنبياء أيضا لظهور الفضيل
كتاب يسارهم يكتب ما يعاتبون عليه من ارتكاب الفاضل دون الافضل أو من
ارتكاب خلاف الاولى وهما ملكان أحدهما عن اليمين والثاني عن الشمال
يكتبان كل فعل فاذا نام فأحدهما عند رأسه والاخر عند رجليه فاذا مشى
فأحدهما أمامه والاخر خلفه وقيل ملكان الليل وملكان النهار وقيل غير ذلك
فاذا غربت الشمس ينزل ملك الليل ويمك ملك النهار حتى يصلى المغرب وإذا
انفجر الصبح ينزل ملك النهار ويمك ملك الليل حتى يصلى الفجر ولذا قالوا بنى
أن يكون وقت النزول والوروج مشتغلا بالطاعة ليفقر له ما بينهما أتى (قوله
وخفف هنا) أى بالتسكين (قوله ولو وافق قوله تعالى فامان أتى كتابه يمينه)
حيث ان المفعول الاول فيه هو الذات العاقلة وقوله كتابه أى كتاب عمله يمينه هو
المؤمن فسوف يحاسب حسابا يسيرا هو عرض عمله عليه ثم يتجاوز عنه بعد
العرض وينقلب إلى أهله في الجنة مسرورا بذلك وأمان أتى كتابه وراء ظهره
هو الكافر نفل يثاء إلى عنقه وتخلع يسرا وراء ظهره فيأخذ بها كتابه فسوف

وفي الآيات الاخرى وأمان أتى كتابه بشماله والجمع
بينما بأنه يعطى بشماله ومن وراء ظهره

يدعو عند رؤيته ما فيه شوراً ينادى هلاكه بقوله يا بؤراه ويصلي سعيه يدخل
النار الشديد جلالين (قوله واختلف في كيفية الخ) هكذا ذكر الشارح
القدس قال التونسي **لكن** ظاهرة أن الناس فريقان فريق يعطي كتابه
بيمينه وهم المؤمنون وفريق يعطي كتابه بشماله ومن وراء ظهره وهم الكافرون
وصريح كلام السعد في شرح العقائد يخالفه حيث قال والكتاب أى خط
الاعمال المثبت فيه طاعات العباد ومعاصيهم يؤتى المؤمنين بأيامهم والكفار
بشمالهم أو من وراء ظهرهم حق اه تجعل للكفار حالتين اما الاتيان بشمالهم
أو من وراء ظهرهم فلعل أحوال الكفار تختلف في آيات الكتب (قوله وقد
أعرب الشارح القدسي فيما أعرب الخ) لا غرابة فقد تبعه الشارح التونسي
في ذلك (فأنه) الحساب نوعان يسير للطمعين وعسير على الكافرين
والفاسقين فالاول ابراز الذنوب ثم التجاوز والثاني المطالبة بالجليل والحقير وترك
المساحة وفي الصحيحين عن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم ان الله يدين المؤمن
فيضع عليه كفنه وستره فيقول ان عرف ذنب كذا ان عرف ذنب كذا حتى قرره بذنوبه
ورأى في نفسه أنه قد هلك قال سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فيعطى
كتاب حسنة وأما الكافر والمنافق فيناديهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين
كذبوا على ربهم ألألئنا الله على الظالمين اه نوبى وفي بعض الشروح أن
المؤمن يعطي كتابه بيمينه كالللال مبيض الوجه مكتوباً في عنوانه الكريم بسم
الله الرحمن الرحيم هذا كتاب الله الجليل الى الصالح الخليل ادخلوه في الجنة عالية
قطوفها دانية ثم ينادى نعم البعد بعدا ترك دنياه وتزود لبقاء وعبد مولاه ثم
إذا قرأ المؤمن كتابه وجد فيه ثوابه وأبعد الله عقابه ويسر عليه حسابه ثم استقبل
اليه الملائكة والتمنان والولدان والخور وقحتله أبواب الجنة والقصور ثم
ينادى مناد سعد فلان من فلان سعادة دائمة بالروح والريحان حول خدم ينثرون
عليه المسك والرياحين ويلبسونه اللؤلؤ وتاج اليقين وفي يمينه كتاب منشور ويوتى
الكافر والمنافق كتابه بشماله مسودا وجهه مردودا الى قفاه يدخل شماله من
صدره ويخرجها من بين كتفيه ثم إذا قرأ كتابه اسود وجهه لما عمل من الموعود
فتضربه الملائكة بمقامع من حديد ويصبون عليه من الحميم والصدید ويلبسونه
لباس القطران ويوثقونه بالأغلال والسلاسل مقرونا مع الشياطين وهو ينادى
واحسرتاه واندماهم مكتوب في كتابه بنس البعد بعدا قد عبد الاصنام والشياطين
وترك عبادة الرحمن ادخلوه في النيران بين المقارب والشبان فيبكي ويصيح
بالويل كما قال الله تعالى وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابا

واختلف في كيفية قليل
تلوى يده اليسرى من صدره
الى خلف ظهره ثم يعطي
كتابته وقيل تنزع يده اليسرى
من صدره الى خلف ظهره
ثم يعطي كتابته وقيل غير ذلك
والله أعلم بما هنالك وقد
أعرب الشارح القدسي
فيما أعرب حيث قال ان
بعض حال والمفعول الثاني
مقدراً أى الناس أو المكلفين
أنحو ذلك

(وحق وزن أعمال وجرى • على متن الصراط بلا هتبال) أى وزن الأعمال حق لقوله تعالى والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه ﴿ ٩١ ﴾ فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين

خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون والميزان عبارة عما يفرق به المقادير الأعمال وما يترتب عليه من العدل والفضل بحسب تفاوت الأحوال والعقل قاصر عن ادراك كيفيته وتصور ماهيته لأن الأعمال أعراض يستحيل بقاؤها فلا توصف بالخفة والثقل أجزاءها لكن لما ورد الدليل على ثبوته وجب اعتقاد حقيقته من غير اشتغال بكيفيته فانه سبحانه قادر على أن يعرف عباده مقادير أعمالهم بأى طريق أرادوه وقد ورد أن الموزون صحائف الأعمال كابدل عليه حديث البطاقة التى فيها كلمة التوحيد أو البسملة وذهب بعضهم الى أن الأعمال تجسد وتجمد بحسب تفاوت الأعمال ثم توزن ليعرف الخلق مالهم من النوال والوالب وذهب كثير من المفسرين الى أنه ميزان حقيقى له لسان وكفتان وأسندة اللالكافى فى كتاب شرح السنة له الى

ولم أدر ما حسابه (قوله هو حق وزن أعمال وجرى • على متن الصراط الخ) حق خبر مقدم ووزن أعمال مبتدأ مؤخر ومضاف اليه وجرى معقوف على وزن وعلى متن الصراط جار ومجرور متعلق بجرى وبلا هتبال جار ومجرور متعلق به أيضا (قوله لقوله تعالى والوزن يومئذ الحق) الوزن للأعمال أو لصحائفها ميزان له لسان وكفتان كما ورد فى حديث كابر يومئذى يوم السؤال المذكور وهو يوم القيامة الحق العدل فمن ثقلت موازينه بالحنسبات فأولئك هم المفلحون الفائزون ومن خفت موازينه بالسيئات فأولئك الذين خسروا أنفسهم بتصويرها الى النار بما كانوا بآياتنا يظلمون بمحمدون جلالين (قوله والميزان عبارة الخ) فيه تأمل قال التونسى وانفداجاع أهل الحق من المسلمين على أنه ميزان حسى له كفتان ولسان توضع فيه صحف أعمال العباد ليظهر الرابع والخامس وعبارة الغزالي وثؤمن بالميزان ذى الكفتين واللسان اه ويشير الشارح فيما يأتى قريبا الى هذا وهو الحق (قوله وقد ورد أن الموزون صحائف الأعمال الخ) ذهب الى هذا جمهور المفسرين وأبو المعالى واستقر به ابن عطية قال المحققون ويؤيده حديث البطاقة المذكور عند مسلم وغيره تونسى (قوله كابدل عليه حديث البطاقة) روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يستخلص رجلا من أمتى على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مد البصر ثم يقال أشكر من هذا شيا أطملك ككتبتى الحافظون فيقول لا يارب فيقال لك عذر فيقول لا يارب فيقال بلى ان لك عندنا لحسنة وانه لا ظلم عليك فيخرج له بطاقة وفى رواية كأنه مئة فيها أشهد أن لا اله الا هو أشهد أن محمدا رسول الله فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تعلم قال فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا ينقل مع اسم الله شىء اه والبطاقة بكسر الموحدة هى الورقة الصغيرة عدوى (قوله وذهب بعضهم الى أن الأعمال تجسد وتجمد الخ) تصور الأعمال الصالحة بصورة حسنة نورانية ثم تطرح فى كفة النور وهى اليمين المدة للحسنات فتثقل بفضل الله وتصور الأعمال السيئة بصورة قبيحة ظلمانية ثم تطرح فى كفة الأظلمة وهى الشمال المدة للسيئات فتخف ببدل الله كما جاء به الحديث وذهب بعضهم الى أن الله تعالى يخلق أجساما على عدد تلك الأعمال من غير قلب لها كما جاء به الأثر أيضا تونسى (قوله أن صاحب الميزان يوم القيامة جبرائيل عليه السلام) أى أخذوا بمعمود ناظر الى

كل من سلمان الفارسى والحسن البصرى وروى ابن جرير واللالكافى عن حذيفة موقفا أن صاحب الميزان يوم القيامة جبرائيل عليه السلام وأشار الناظم بقوله وزن أعمال الى أن الوزن تختص بالأعمال الظاهرة

الكفر ومحال وزنه * ثم الصراط جسر ممدود على متن جهنم وفي رواية على ظهر جهنم أدق من الشعر واحد من السيف يمر عليه جميع الخلق فيحوز به أهل الجنة وتزل فيه أقدام أهل النار كما قال تعالى وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحشا وفي الصحيحين أن المؤمنين يمرّون عليه سراعا كطرف العين والبرق والريح وكأجاويد الخيل والركاب وإلى هذا أشار الناظم بقوله وجرى إلا أن هذا الجرى لا يحصل لكلهم فكان الأنسب أن يقول ومر بمعنى مرور وقوله بلا اهتبال أي بلا كذب وافتراف أو بلا اعتماد على شيء ففي القاموس اهتبال كذب كثيرا وعلى ولده أتكلم وأما ما ذكره القدسي من أن المراد به ثقل البدن وما قاله غيره من أنه بمعنى النقص فنير ظاهر في المعنى كالأخفى ثم هو متعلق بجر وأي بخبره وهو حق المقدّر أو بحق مطلقا ولا يبعد أن يكون هو خبر جرى وفي الجملة رد على المعتزلة في انكارهم كلام الميزان والصراط مستدلين بأدلة وإهية العور

لسانه وميكائيل إلى كفتيه محضرة الجنة والناس والأصح أنه ميزان واحد لجميع الأمم لجميع الأعمال كفتاه كطباق السموات والأرض وقيل لكل أمة ميزان وقيل لكل مكلف ميزان وقيل للمؤمن موازين بمدد خيراته وأنواع حسناته فلو صمد ميزان وصلاحاته آخر وهم جراؤه وقوعه في الآية بصيغة الجمع يؤيد التعدد واجاب الأولون بأنه للنظيم كارجون بال محمد وكذبت عاد المرسلين أو باعتبار أجزائه نحو شابات مفارقة هاتونسي ووقت الوزن بعد الحساب كما ذكر الواحدى وغيره وجزم به صاحب كنز الاسرار قيل ومكانه بين الجنة والنار كما في نوادر الاصول (قوله يمر عليه جميع الخلق) الأولى جميع العباد كما ذكره التونسي فيشمل المكلف وغيره والذكور والاثاث والسيد والشقي فدخل الانبياء والصدّيقون والمحسنون والعارفون والشهداء والصالحون والمرسلون والمرتابون والمنافقون والزنادقة والمليون هذا ما يقتضيه ظواهر الآثار والآيات والخبار وخصه الحلبي فقال ان الكفار لا يمرّون على الصراط قيل وهو محمول على أثناء المرور لا على ابتدائه وكذا ما وقع في الكشف للزالي فلا يخالف تلك الظواهر تونسي (قوله كما قال تعالى) أي لقوله تعالى وإن منكم أي ومامنكم أحدا إلا واردها أي داخل جهنم ولكنها تكون على المؤمنين برادوا سلاما كما كانت على إبراهيم وفي الحديث تقول النار للمؤمن جزيا موثمن فقد أطفأ نورك لهي ولى الكفار ناراً وهذا ما عليه ابن عباس وعلى رضى الله عنهم كان على ربك حتما مقضيا أي حتم وقضى به لا تركه ثم ننجي مشدداً وخففاً الذين اتقوا الشرك والكفر منها ونذر الظالمين بالكفر والشرك فيها جحشا على الركب جلالين وحاشية الكرخي ويتأمل في سياق الشارح رضى الله عنه (قوله وفي الصحيحين) أن المؤمنين يمرّون عليه سراعا) يشير إلى أن مرورهم مختلف أي متفاوت في النجاة وعدمها واختلاف المرور في السرعة والبطء فنجدوش ناج ومكدوس في نار جهنم تونسي (قوله إلا أن هذا الجرى لا يحصل لكلهم) أي بل لكل منهم فهو نوع من المرور وفي بعض الروايات تجرى بهم أعمالهم ونيكهم قائم على الصراط يقول يارب سلم سلم حتى تجزأ أعمال العباد حتى يجزأ الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفاً (قوله وقوله بلا اهتبال) أي بمشاة فوقية فهو حدة وقوله فنير ظاهري في المعنى الخفية تأمل فقد جزم به التونسي حيث قال الاهتبال ثقل البدن وأصله ثقل اللحم ومنه قول عائشة رضى الله عنها وكان النساء إذا ذك خفا فلم يهلن ولم ينفسهن اللحم وفي رواية لم يهلن اللحم بتشديد الموحدة (قوله مستدلين بأدلة وإهية الخ) حيث قالوا إذا كان أدق من الشعر وأحد من السيف لا يمكن

الصور عليه وإن أمكن ففيه تعذيب ولا عذاب على المؤمنين والصلحاء يوم القيامة وأجيب بأن القادر على تسيير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط ولا تعذيب في ذلك فقد مر أن المؤمنين يرون على الصراط سراعا كطرف العين كما سبق (تنبيهات) الأول أول من يمر على الصراط محمد وأمه وأنه لا يتكلم حينئذ إلا المرسلون يقولون اللهم سلم سلم وفي بعض الروايات ثم عيسى بأمته ثم موسى بأمته يدعون نبيا نبيا حتى يكون آخرهم نوحا وأمته (الثاني) جاء في بعض الآثار أن طوله مسيرة ثلاثة آلاف سنة ألف منها صعود وألف منها هبوط وألف منها استواء وفي بعض الأحاديث أنه مسيرة خمسة عشر ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف استواء وخمسة آلاف هبوط وفي بعض الآثار جبريل في أوله وميكائيل في وسطه يسألان الناس عن عمرهم فيم أفوه وعن شبابهم فيم أبلوه وعن عملهم ماذا عملوا به وفي بعض الآثار فيه سبعة قناطر يسئل كل عبد عند كل قطرة منها عن نوع من التكليف ففي الأولى عن الإيمان وفي الثانية عن الصلاة بالاركان وفي الثالثة عن الزكاة وفي الرابعة عن صوم شهر رمضان وفي الخامسة عن الحج وفي السادسة عن الوضوء والنسل من الجنابة بالاباء وفي السابعة عن بر الوالدين وصلة الارحام والاصلاح بين الاخوان فان جاء بها جميعها تمامها يمر عليها كالبرق الخاطف والاعف في البار (الثالث) سألت عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض فقال على الصراط (الرابع) نقل البرهان اللقائي من كلام ابن الفاكهاني أن الصراط موجود ولفظه والصراط الذي وصفناه موجود والخبار عنه صحيحة وفي كثير الاسرار تقلاع بعضهم يجوز أن يخلقه الله حين يامر ب على متن جهنم ويجوز أن يكون خلقه حين خلق جهنم ونحوه في كلام القاصي عياض ثم نقل عن الحلبي أنه قال لم يثبت أنه بقي إلى خروج الموحد من النار يجوز وأعله إلى الجنة أو يزال ثم يعاد لهم أو لا يعاد أو تصعده الملائكة إلى البؤر الذي في الاعراف ونسي ونوبى وبعض الشروح (فوله و مرجو شفاعة أهل خير لا أصحاب الكبار الخ) مرجو مرفوع على أنه خبر مقدم وشفاعة مبتدأ مؤخر وشفاعة مضاف وأهل مضاف اليه وأهل مضاف وخير مضاف اليه ولا أصحاب الكبار جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بشفاعة وكأجبال جار ومجرور وصلة للكبار و مرجو اسم مفعول من الرجاء ضد اليأس والشفاعة لغة الوسيلة وعرفا طلب سؤال الخير للغير وفيه نظرا فان الشفع قد يشفع لنفسه والتعريف لا يشمله هو مأخوذة من الشفع ضد التوكل الشافع ضم سؤاله إلى سؤال المشفوع له من شفع

يستحقون بها أن يعذبوا
في نار حامية
(ومرجو شفاعة أهل خير
لا أصحاب الكبار كالأجبال)
صفة للكبار أي الذنوب
الثقال أمثال الجبال
والخير كله مجموع في أربعة
النظر والحركة والنطق
والصمت فكل نظر لا يكون
في عبدة فهو غفلة وكل
حركة لا تكون في عبادة
فهي فترة وكل نطق
لا يكون في ذكر فهو لغو
وكل صمت لا يكون في فكر
فهو سهو والمعنى شفاعة
أهل الخير من الانبياء
والاولياء لاهل الذنوب
الكبار فضلا عن الصغار
مرجو

و المراد باللبا ثرها
 ماعدا الشرك لقوله تعالى
 ان الله لا يفر أن يشرك به
 ويفر ما دون ذلك لمن يشاء
 أي بالشفاعة وغيره فافروى
 الترمذى وغيره أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 شفاعتى لاهل الكبائر من
 أمى وفيه رد على المعتزلة
 حيث لم يقولوا بالشفاعة الا
 فى علو الدرجة مع قولهم
 ان اهل الكبائر مخلدون
 فى النار وفى سنن ابن ماجه
 عن عثمان بن عفان مرفوعا
 يشفع يوم القيامة ثلاثة
 الانبياء ثم العلماء ثم
 الشهداء (واعلم) أن قوله
 مرجو يومهم أن الشفاعة
 ظنية وليس كذلك بل هى
 قطعية لورود أحاديث
 مشهورة كادت أن تكون
 متواترة وقال ابن جاعة
 الناس على قسمين مؤمن
 وكافر فالكافر فى النار
 اجبا والمؤمن على قسمين
 طائع وعاص فالطائع فى
 الجنة اجبا والعاصى على
 قسمين نائب وغيره فالتائب
 فى الجنة اجبا وغير
 التائب فى مشيئة الله تعالى

يشفع بفتح العين فيهما كما قاله النووي والكبائر جمع كبيرة وقد اختلف فى حدها
 فقيل هى كل جريمة تؤذن بقلعة أكثر من تركها بالدين وقيل كل ما توعده عليه
 بخصوصه وقيل غير ذلك قال مسكين فى شرح الكتروا حسن ما قيل فى تعريفها
 أنها كل ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله والدين اه تونسى (قوله
 والمراد بالكبائر هنا ماعدا الشرك) المراد به الكفر قال الشيخ عبد السلام فى شرح
 الجوهرية والحكمة فى غفران المعاصى دون الكفر أنها لا تنفك عن خوف عقاب
 ورجاء رحمة وغير ذلك بخلاف الكفر ولا نهال الوقت الهوى والشهوة فقط بخلاف
 الكفر فانه مذهب يقتضى للابد وحرمة لا تحتل الارترقاء أصلا فكذا عقوبته
 بخلاف المعصية اه (قوله وفيه رد على المعتزلة) استدلو على ذلك بقوله تعالى
 ما للظالمين من حيم ولا شفيع يطاع والعاصى ظالم ولان فى اثبات الشفاعة اثبات
 الجراءة لاصحاب الكبائر على الذنوب ولا يجوز وهذا مبنى على أصلهم الفاسد
 واعتقادهم الكاسد وهو أنه لا يجوز العفو عن الكبائر واذا كان العفو ممتعا
 فلا فائدة فى الشفاعة دون توبة وأجيب عما تمسكوا به من الآية بأن المراد
 بالظالم هو الكافر لان اللفظ متى أطلق ينصرف الى فردة الكامل والظالم
 الكامل فى الظلم هو الكافر وكذا قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس
 شيئا ولا يقبل منها شفاعة نزلت فى حق اليهود وأما قولهم فى اثبات الشفاعة
 تجزى للعباد على الذنوب فهو لا يلزم الا اذا قلنا بوجود الشفاعة لئلا من العبد
 من العذاب ويتكل على الشفاعة ويتعبرأ على الذنوب وليس كذلك وانما
 المذهب الحق عند اهل الحق جواز الشفاعة فى كل فرد من اصحاب الكبائر ليرجوا
 نيل الشفاعة ولا يأسوا من العفو على أن منعه الشفاعة واستحالة العفو
 تعرض للناس باليأس والقنوط من رحمة الله وهو كفر كما قال تعالى انه لا يأس
 من روح الله الا القوم الكافرون نوبى (قوله يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء)
 وكذلك الملائكة والصالحون والاساتذة والتلامذة والآباء والابناء والاقرباء
 والاصحاب والحيوانات والحشرات تنشق لمن كان يحسن اليها فى الدنيا وكذا
 الصدقات وسائر انواع الطاعات تجسم يوم القيامة وتشفع لصاحبها كالقمر آن
 يشفع لصاحبه نوبى (قوله يومهم أن الشفاعة ظنية) أى لظنية أدلتها الى ذلك ذهب
 النسفى أيضا فى عقائده وقد أشار المولى سعد الدين فى شرحه الى انتقاد ذلك عليه
 وقال ان أدلته متواترة المعنى وهو كذلك كالا يخفى على من وقف على تعدد رواية
 الاحاديث الواردة فى ذلك واتفاقهم فى المعنى وان اختلفت رواياتهم فهو لما يجب
 القطع به واعتقاد حقيقته لقطعية الأدلة تونسى عن القدسى (تمه) ممن يشفع

(وللدعوات تأثير بليغ • وفدينه اصحاب الضلال) الدعوات بفختين جمع الدعوة بمعنى الدعاء والمعنى ان لدعوات المطيعين لله تأثيراً بليغاً في صرف القضاء المعلق دون المبرم لقوله تعالى ادعوني استجب لكم ولقوله عليه السلام لا يرد القضاء ﴿٩٥﴾ الا الدعاء رواه الترمذي وقال حسن غريب ورواه ابن حبان

والحاكم ولفظهما لا يرد القدر الا الدعاء ولقوله عليه السلام الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل رواه البزار والطبراني والحاكم وقال صحيح الاسناد وكذا دعاء الاحياء للاموات لتأثير في تخفيف الذنوب ودفع العذاب ورفع الدرجات لقوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات فانه سبحانه قاضي الحاجات ودافع البليات وأراد الناطم بقوله أصحاب الضلال المعتزلة حيث خالفوا في هذه المسئلة أهل الهداية من أهل السنة والجماعة وأما اجابة دعوة الكافر ففيها خلاف بين مشايخ الحنفية ونقله الروائي في كتابه بحر المذهب عن الشافعية ونفي الاستجابة فيه وهو المنقول عن الجمهور على ما ذكر في شرح العقائد وكان مستدلهم ما نقله البغوي في معالم التنزيل عن الضحاك في تفسير قوله تعالى وما دعه

يوم القيامة قرب العالمين فيشفع فين ليس له من الخير الا قول لا اله الا الله بمعنى انه سبحانه يتفضل باخراجهم من النار بلا واسطة وحديثها مذكور في المبسوطات كذا في شرح الجوهر للقاتي تونسي (قوله وللدعوات تأثير بليغ) للدعوات جار مجرور وخبر مقدم وتأثير مبتدأ مؤخر وبليغ صفة وقد الوال للحال وقد حرف تحقيق بفیه فعل مضارع وعلامة رفعه ضمة مقدرة على الياء والضيم المتصل فيه مفعول مقدم عائد على التأثير وأصحاب فاعل مؤخر ومضاف اليه (قوله في صرف القضاء) أي أثر القضاء المعلق أي على شيء كاللداء ونحوه والمبرم أي المحكم الذي علم الله أنه لا بد من وقوعه اذ علمه لا يتغير تونسي (قوله لقوله تعالى ادعوني استجب لكم) انما قال استجب ولم يقل اجب لان الاجابة نوعان قد تكون بالممراد وقد لا تكون بخلاف الاستجابة انها لا تكون الا بالممراد ولذا قال أصحاب المعاني ان هذه السين تقوم مقام القسم والله تعالى لا يخلف الميعاد فما ظنك اذا اكد به القسم نوبى (قوله ولقوله عليه السلام الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل) قال بعضهم معنى ما نزل أي بأن يسهل حل ما نزل من البلاء والمصيبة ويضاعف ثواب تحمله ببركة الدعاء ومعنى ما لم ينزل أي بأن يصرف البلاء عنه او يخفف عليه او ينزل معه توفيق يحمله على الصبر والرضا والشكر ويعظم له عليه الاجر في الدنيا والآخرة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم نوبى (قوله حيث خالفوا في هذه المسئلة أهل الهداية) أي وأنكروا تأثير الدعاء لانفسهم وغيرهم من جنسهم وميت مستدلين بأن القضاء لا يتبدل والمرء مجزى بعمله لا بعمل غيره قالوا لا يلزم عليه البداء على الله تعالى وهو مخالف والبداء بفتح الموحدة والدال المهملة وبالمد يقال بداه في هذا الامر بداء أي نشأ له فيه رأى والجواب بأن الله تعالى قاضي الحاجات ودافع البليات فاذا قضى حاجة أو رد بلية بسبب الدعاء فلا يعدم مثل ذلك بداءه نوبى (قوله وما دعه الكافرين الا في ضلال) ولانه لا يدعوا الله لانه لا يعرفه وان أقربهم فلما وصفه بما لا يليق فقد تقضى اقراره وما روى في الحديث ان دعوة المظلوم وان كان كافراً تستجاب محمول على كفران النعمة تونسي (قوله وما المحققون فعلى ان هذا في العقبي الح) واليه ذهب أبو القاسم الحكيم وأبو نصر الدبوسي قال الصدر الشهيد وبه يقضى ذكره السعد في الشرح العقائد تونسي (تنبيه) لا بد لاجابة الدعاء من صدق النية وخلوص الطوية أي السرية

الكافرين الا في ضلال وأما المحققون فعلى أن هذا في العقبي وأما في الدنيا فقد يقبل الله دعاء الكافرين لانه تعالى حين قال ابليس رب انظرنى الى يوم يسئون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم فأجاب دعائه في الجملة ولقوله عليه السلام اتقوا دعوة المظلوم وان كان كافراً فانه ليس دونها حجاب رواه أحمد وغيره عن أنس مرفوعاً

(ودنيانا حديث واليهولى . عديم الكون فاسمع باجتنال) الهوى بفتح الهاء وضم الياء المشددة وقد تخفف كما هنا القطن وشبه الاوائل طينة العالم به أو هو ﴿ ٩٦ ﴾ في اصطلاحهم موصوف

وعدم استبطاء الاجابة وعدم طلب المستحيل ولوعادة كقنطار من ذهب مثلا وعدم التعليق كاستعجاب من شئت وحضور القلب لقوله عليه الصلاة والسلام ادعوا لله وأنتم موقنون بالاجابة وقوله ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه تونسى (قوله ودنيانا حديث واليهولى . عديم الكون الخ) دنيانا مبتدأ ومضاف اليه وحديث خبره موصغ الاخبار به عن دنيانا وان كانت مؤثقة وهو مذكور لان فعلى يستوى فيه المذكر والمؤنث كجريح وقيل فصح الاخبار به عن كل منهم راليهولى مبتدأ وعديم الكون خبر ومضاف اليه فاسمع فعل أمر والفاء للتعقيب والفعل ضمير مستتر وجوبا باختلال جار ومجرور متعلق باسمع والدينا بضم الدال وكسر هاء على وزن فعلى مؤنث أدنى من الذولذولها وسبقها الدار الاخرة وانما كتبت بالالف في موضع الياء كراهة اجتماع ياءين في آخر اسم فرد والاضافة فيها للاختصاص وفي حقيقة قولنا للمتكلمين أحد ههما على الارض من الجوى والهواء أى مع الارض وأظهرهما وهو المراد هنا كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة قبل الدار الاخرة واليدأشار الشارح بقوله والمعنى أن العالم وهو ما سوى الله الخ نوبى وتونسى (قوله وشبه الاوائل طينة العالم به) أى الطينة التى هى مادة العالم واختافوا فيها فهم من قال كفى الطبايع الاربع الحرارة البرودة والرطوبة واليوسة فأصل هذا العالم من هذه الاشياء فاذا اختلطت صارت جسما وقال بعضهم هى النار وهى مادة العالم وهذه المركبات تحدث عنها لانه لا نطقه الامن انسان ولا انسان الامن نطقه ولا يبيض الامن طائر ولا طائر الامن يبيض الى غير ذلك وهو باطل والى هذا الاخير أشار الشارح بقوله وقيل الهوى اسم لما يتخذ منه الاشياء الخ نوبى (قوله والحديث فعيل بمعنى الفاعلة) أى حادثه وانما عدل عنه لزيادة التأكيدهلحدث اللائق بالمقام نوبى (قوله والمعنى أن العالم) أصله العلم سىمى بذلك لانه علامة على وجود البارى جل وعلا وانما دخل الالف فيه للاشباع فصار عالم كالخاتم والطابع وانما أشبع المبالغة لان زيادة الحروف تدل على المبالغة غالبا كالعالم والعلامة (قوله حادث) وهومذهب أهل الحق واحتجوا على حدوثه بأنه ممكن موجود وكل ممكن موجود حادث فالعالم حادث أما كونه ممكنا فلا نه مركب وكل مركب ممكن لانفكاره الى جزء أو ما كونه كل ممكن موجود حادثا فلان الممكن متساوى الطرفين فيمتنع ترجيح أحدهما على الآخر لذاته بل لابد من مؤثر فتأثير

بما يصف به أهل التوحيد الله سبحانه أنه موجود بلائية وكيفية ولم يقترن به شئ من سمات الحدوث ثم حلت به الصفة واعتضت به الاعراض فحدث منه العالم كذا في القاموس وقيل الهوى عند الفلاسفة اسم لما يتخذ منه الاشياء كالخشب يتخذ منه الباب والحلطة يتخذ منها الدقيق والتراب يتخذ منه العماره والاجتنال بالذال المعجمة بمعنى الفرح والحديث فصيل بمعنى الفاعل والعديم بمعنى المفعول والمراد من الدنيا هنا المخلوقات بأسرها من جواهرها وعراضها والمعنى أن العوالم وهى كل ما سوى الله بظواهرها وباطنها حادث باحداث الله سبحانه اياها وإيجادها وباقائها بامدادها وان القول بكون الهوى وهو أصل العالم ومادة بنى آدم من العناصر الأربعة وغيرها قديما عديم فى الكون أى غير موجود

ذلك .

فان الاشياء كلها مخلوقة لله سبحانه وكان الله ولم يكن معه شئ وهذا هو المذهب الحق الذى عليه جميع أهل الملل من أهل الاسلام واليهود والنصارى وغيرهم من أتباع الانبياء عليهم السلام

وإنما غلظهم الفلاسفة والحكماء المتقدمون القائلون بقدم العالم وقد أجمعوا على كفرهم وكفر من تبعهم من
الانام فاسمع حال كونك ﴿٤٩٧﴾ ملتبسا بالسرو والذبي بوجوب النور على ظهور النور فانه

فيبدأ الله قادر على إيجاد
المعوم واعداد الموجود
(والجنات والنيان كون
عليها مراحول خوالى)
ضميره راجع الى مجموع
الجنات والنيان ومر
مصدر مر وهو مرفوع
بالابتداء مضاف الى احوال
جمع حال أو حول وهو
السنة والخبر عليها مقدم
وخوالى جمع خال أو خالية
بمعنى ماض أو ماضية ومعنى
البيت ان للجنات بطبقاتها
ودرجاتها والنيان بطبقاتها
ودركاتها وجودا الآن
وشيوتا فيما قبل ذلك من
الازمان كما يستفاد من
الجنة اعدت للثقين وفي
النار اعدت للكافرين
بصفة الماضى وهذا الذى
عليه أهل السنة خلافا
لاكثر المعتزلة هذا وفي
بعض الشروح ذكر واهنا
قوله ولا يفنى الحليم البيت
وفي شرخا قد تقدم والله
أعلم
(وذوالايمان لا يبقى مقبيا
بشؤم الذنب فى دار اشتعال
حاصل البيت أن مذهب

ذلك المؤثر فيه يستحيل أن يكون حالة الوجود والازم تحصيل الحاصل ولا حالة
القدم والازم الجمع بينهما التقيضين مع أنه يستلزم المطلوب فنعين أن يكون حالة
الحدوث فقد ظهر أن كل ممكن موجود حادث أحدثه الله تعالى بعد أن كان معدوما
وخلقه لا من شئ نوبى (قوله وإنما خالفهم الفلاسفة) حيث ذهبوا الى قدم
السموات بموادها وصورها واشكالها وقدم العناصر بموادها وصورها لكن
بالنوع بمعنى أنها لم تخل قط عن صورة وغلبوا ما ذهبوا اليه من ذلك بأن الإيجاد
لا من أصل محال فى الشاهد فكذا فى الغائب وأما الدهرية فقالوا يقدم الهيولى
خاصة وأن سائر العوالم محدث منها للدليل الذى ذكره الفلاسفة كاقوله عنهم
الشارح القدسي تقلا عن السيد خليل النجاشي تونسي (قوله فاسمع أمر من
السماع أى سماع تدبر وتأمل حال كونك ملتبسا بالسرو والفرح بسماع هذا
الحق أو بتعلمه تونسي (قوله وللجنات والنيان كون الخ) للجنات جار ومجرور خبر
مقدم والنيان عطف عليه وكون بمعنى وجود مبتدأ مؤخر وعليها خبر مقدم ومر
مبتدأ مؤخر ومضاف اليه خوالى صفة لاحوال وتقدم الكلام على الجنة
والنار ومحلهما مستوفى عند قول الناظم ولا يفنى الحليم ولا الجنان الخ (قوله
ضميره) أى ضميره عليها وإنما أفردته مؤنسا كقوله تعالى والذين يكنزون الذهب
والفضة ولا ينفقونها (قوله وأحوال وهو السنة) هو أولى من جملة جمع حال وقد
اقصر التونسي على أنه جمع حول وليس المراد خصوص السنة بل السنين
الكثيرة بدليل الجمع (قوله خلافا لاكثر المعتزلة) أى وللنجارية والجهمية
والقدرية حيث ذهبوا الى أنهم غير مخلوقين ولا موجودين الآن قالوا لان الله
قادر على خلقهما فخلقهما بعد افتراق الفريقين لان خلقهما قبل القيامة
عبث لانه لا بد من أهل لهما يوم القيامة لقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه
ورد بأن العتب ما خلا عن الفائدة والحكمة أما أفعاله تعالى ففيها فوائد وحكم
تقصر عقولنا عن ادراكها ولا نهما من المستنيات كالعرش وجلته والكرسى
والروح والقلوب والارواح وغير ذلك ويؤيد خلقهما الآن قوله صلى الله عليه وسلم
عرضت على الجنة والنار الحديث بطوله ويؤيده ما ذكره الشارح أيضا نوبى
(قوله وذوالايمان لا يبقى مقبيا) بشؤم الذنب الخ (ذوالايمان مبتدأ ومضاف
اليه لا يبقى لالتنى ويبقى فعل مضارع وفاعله ضمير مستتر عائد على ذوالايمان
ومقبيا حال من الضمير وبشؤم الذنب جار ومجرور ومضاف اليه باؤه للسببية
وفي دار اشتعال جار ومجرور ومضاف اليه متعلق يبقى (قوله من خروج العبد

بالمصيبة عن الايمان ولنا قوله تعالى ان الله لا يفر أن يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء وقوله عليه السلام في الصحيحين لا يذرم من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة فلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق الحديث ولا يمكن دخول الجنة قبل دخول النار ثم دخول النار لانه باطل بالايجاع فنعين خروج من شاء الله تعذيبه من النار في عاقبة الامر وقد سبق ان ﴿ ٩٨ ﴾ أعمال الاركان غير داخلة

في حقيقة الايمان فلو فعل جميع السيئات ماعدا الشرك فهو مؤمن كما أن الكافر لو أتى بجميع الطاعات ولم يصدق الله ورسوله فهو كافر ثم الاشتغال بالعين المهملة هو الصواب والمراد به اشتغال لهب الجحيم وتعب الجحيم وقد تصحف على الشارح القدسي فضبطه بالعين المهملة ثم تكلف فقال وقيل لها ذلك لاشتغال أهلها بالتضرع والدعاء والندامة أولا شغالها هي وما فيها من الحيات والقاربات بأبدان أهلها وفيه أن الاشتغال أمر مشترك بين أصحاب الجحيم وأرباب النعيم قال الله تعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكون هم وازواجهم في ظلال على الارائك متكون (لقد ألبست للتوحيد نظما بدع الشكل كالسحر

بالمصيبة عن الايمان) الا أنه يدخل في الكفر عند الخوارج ولا يدخل عند المعتزلة فيثبتون الواسطة مع اتفاق الفريقين على تخليده في النار لكنه يعذب عذاب الكفر عند الخوارج لا عند المعتزلة وتقدم ذلك عند قول الناظم ولا يقضى بكفر وارتناد * بعهر الخ (قوله ثم دخول النار لانه باطل بالايجاع) شهادة قوله تعالى وما هم منها بمنجربن فنعين الخروج من النار (قوله في حقيقة الايمان) أى في ما هيته وان كانت ثمرات ومكملات له (قوله ثم تكلف فقال الخ) لا تكلف في كلام القدسي ولا يخفى أن ما أورده الشارح لا ينهض رد الفرق بين الشغلين فان ذلك شغل يدهلهم ويذهب حواسهم وهذا شغل تلهع لذتة وسرور قدسبه على ذلك التونسي في شرحه (قوله ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكون الخ) شغل بسكون الفين وضمها عافيه أهل النار بما تلذذون به كافتقار الابكار لا شغل يتعبون فيه لان الجنة لا نصب فيها فاكون ناعمون خبر ثان لان والاول في شغل وهم مبتدأ وازواجهم في ظلال جمع ظلة أو ظل خبر أى لانصميم الشمس على الارائك جمع أريكته وهو السرير في الجملة أو الفرش فيها متكون خبر ثان متعلق على جالين (قوله لقد ألبست للتوحيد نظما الخ) جمع بين اللام وقد لانه أولى في ماضى مثبت وقع جواب القسم وللتوحيد مفعول أول ونظما مفعول ثان وبدع الشكل صفة لنظما ومضاف اليه وكالسحر الحلال جار ومجرور ومضاف اليه والكاف للتبذية وقوله للتوحيد اراد به هذا الكتاب اطلاقا للبعض وارادة الكل ولما أنهى الناظم ما التزمه من القواعد الاصولية والعقائد الدينية بنظم فائق ولقط رائق شرع يمدح نظمه من باب التحدث بالنعمة فقال لقد ألبست الخ نوبى (قوله داخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله) قال في المغنى ومن انواع لام التأكيد اللام الزائدة ترى الداخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله تونسى (قوله والمراد به) أى بالنظم المنظوم اطلاقا للمصدر مراد به اسم المفعول (قوله وشبه النظم بالالباس الخ) في شرح التونسي شبه النظم بالشئ الذى يتزين به تشبيها مضمرا في النفس وأثبت له شئ من لوازم التشبيه وهو الالباس تخيلا فهو استعارة مكنية (قوله وسماء وشيا) يفتح الواو وسكون الشين المعجمة وفتح الياء منون بمعنى

الحلال) لام للتوحيد والتوكيد لكونها زائدة داخلة بين الفعل المتعدى ومفعوله ونظما مفعول به وفي نسخة وشيا والمراد به المنظوم وهو الكلام الملقى الموزون على سبيل القصد وشبه النظم بالالباس والمنظوم بالملبوس مجازا وسماء وشي لانه زينة الكلام كان اللباس زينة اللابس على وجه حسن النظام وبدع الشكل صفة لنظما أو وشيا

أى غريباً شكله وهيته مثل السحر يحمل وإشارته في صفة السحر عند الحكماء قوة في النفس تتأثر عنها الاشياء من غير استعانة بعزيمة ولا غيرها قال ابن جاعة وقال الرازي في تفسيره هو في عرف الشرع مختص بكل أمر يخفى سببه ويخيل على غير حقيقته ويجرى مجرى التوبة والخداة فإذا أطلق ذم فاعله وقد يستعمل مقيدا فيما يمدح ويحمد كقوله ﴿ ٩٩ ﴾ عليه السلام ان من البيان لسحرا أى بعض

البيان سحر لان صاحبه يوضح الشيء المشكل ويكشف عن حقيقته بحسن بيانه فيستحيل القلوب اليه كما تستال بالسحر فوجد تشبيه النظم بالسحر استحلاب كل منهما القلوب بالحنة وفي هذا البيت من صنع البديع الاحتباس حيث وصف السحر بالحلل فان الاحتباس عندهم هو أن يأتى المتكلم بمعنى يتوجه عليه فيدخل فيتفطن له فيأتى بما يخلصه من ذلك لئلا يقع لأحد عليه اعتراض هناك

(يسلى القلب بالبشرى)
روح

ويحيى الروح كالماء الزلال)
المراء هنا بالقلب الشكل الصنوبرى لا اللطيفة القائمة به وهى البصرة على مقاله ابن جاعة ولا يخفى بعده في هذا المحل

زينة (قوله أى قريبا شكله) أشار بذلك الى أن قوله في النظم بديع الشكل من اضافة الصفة الى الموصوف (قوله قال ابن جاعة) وعرف في شرح المقاصد باظهار أمر خارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التعليم والتعلم تونسي (قوله فيستحيل القلوب اليه) اذ كل من استماله فقد سحرك (قوله فوجه تشبيه النظم بالسحر الخ) أو لاخذ الاحكام من هذا النظم بالاطافة والدقة اذ كل ما لطف مأخذ ودق فهو سحر ويمكن جملة على ما هو المعارف عند الشعراء من أنه كلمة آخر المصراع الاول وأول المصراع الآخر تتعلق بكل من الطرفين نوبى (تنبيه) جنس الشعروان كان مذموما لكن قد يكون ممدوحا بأن كان موصلا الى نفع دنويى وأخروى معا يسمى هذا الشعر بالسحر الحلال لانه لا يقدر عليه كل أحد كما لا يقدر كل أحد على السحر (فائدة) خرج بقيد الحلال السحر الحرام وهو ما يستعان في تحقيقه بالتقرب الى الشياطين وقيل لاحقيقة له وانما هو توبيد وتخيل وإيهام أن الشيء على غير ما هو بدو أنه ضرب من الخفة والشعبذة قالوا كما قال تعالى يخيل اليه من سحرهم أنها تسعى ولم يقل أنها تسعى حقيقة وقوله تعالى سحروا أعين الناس الى هذا ذهب المعتزلة ووافقهم أبو اسحق الاستراباذى من أصحاب الشافعى وهو مردود بأن له حقيقة وهومة لاوع به باخبار الله واخبار رسوله وبأن الخيل من جلة السحر ونحن لا نذكره لما ورد في الكتاب العزيز والسنة ثم ان كان مؤدبا الى الكفر فهو كفر والا فهو كبيرة نوبى (قوله يسلى القلب بالبشرى روح الخ) يسلى فعل مضارع وفاعله مستتر عا دعلى النظم والقلب مفعوله وكالبشرى جار ومجرور والكاف للتشديد وروح جار ومجرور معلق بيسلى ويحيى عطف على يسلى والروح مفعول يحيى كالماء جار ومجرور وكافه للتشبيه والزلال صفة الماء أى ومن صفاته أيضا أنه يسلى القلب الخ (قوله الشكل الصنوبرى) أى المستدق الرأس (قوله والبشرى) أى يضم الباء الموحدة بالبشارة بالخبر السارى أى وليس للبشر بدعلم فان كان له علم به سمي خبرا فكل بشارة خبر وليس كل خبر بشارة تونسي (قوله لانه) أى

فان تسليته تقر بجهنم نزل به والبشرى البشارة بالخبر السار لانه تغير البشرية به والروح بفتح الواو الراحة وهو مرتبط بيسلى والمعنى لا ينال القلب مشقة وتع بلى يحصل لراحة وطرب لكون مبناه نظما باهرا ومعناه تاما ظاهر الروح بالضم جوهر نورانى له سران في البدن كسرمان ماء الورد كما في الورد قاله ابن جاعة وجماعة آخرون والزلال بضم الزاى الماء العذاب الصافي الذى لا يخالطه شيء والمعنى ويكون هذا النظم سببا لحياة الروح وهو العلم عن موت الجهل كما أن الزلال سبب لبقاء من بقي به رفق في الحال

الاعتقاد جزم القلب وربطه على الشيء والنال العطاء أى اشرعوا فى هذا النظم من جهة حفظ المبنى واعتقاد المعنى غير مقتصرين على مجرد المطالعة والاكتفاء بالمقابلة تبلفوا أصناف العطايا من الله تعالى فى الدنيا والعقبى (وكونوا عون هذا العبد دهرًا بذكر الخير فى حال ابتهاج) العون المعين والمراد بالعبد نفسه وهذا يشار به الى الحاضر ومن فى حكم الحاضر والمراد بالدهر الزمان والعصر وقد يطلق على قطعة منه ويشير اليه تشكيهنا ونصبه على الظرفية و بذكر متعلق بعون وفى حال بذكر والمعنى أعينوا هذا العبد الضعيف وساعدوا هذا الفقير المصنف بذكر الخير له والدعاء والاستغفار فى حقه حال تضرعكم الى الله سبحانه ما ييسر من الدهر كلاً وبعضه فان دعوا المؤمنين لا يخيبه بظهور الغيب مستجابة

الخبر السار وهو تلميل لمحذوف أى سمى الخبر السار بشارته لانه تنوير الخ (قوله بحكم الملك المتعال) أى لا يطبعه ولا بقوة جعلها الله فيه فن اعتقد أنه مربوط بطبعه فهو كافر أو بقوة خلقها الله فيه فهو فاسق مبتدع (تنبه) بين الروح والروح من أنواع البديع جناس التحريف وهو ما اتفق ركناه فى أعداد الحروف وترتيبها واختلافها فى الحركات تونسي (قوله نحو ضوافيه حفظا واعتقاد الخ) خوضوا فعل أمر والواو فاعل وفيه جار ومجرور متعلق بنحوضوا وحفظا واعتقادا انصبا على التمييز تنالوا جنس تنالوا فاعل مضارع والواو فاعل وجنس مفعول ومضاف اليه وأصناف مضاف والنال مضاف اليه وجنس بالجيم بمعنى صنف والمراد به أصناف وقال بعض الفضلاء هو الجاه والسين المهملتين مصدر حسن لا بالجيم والنون كما توهم البعض لانه لا يلقى فيه كبير مدح بخلافه على الاول فان غرض الناظم مدح النظم الذى اشتمل على هذه العقائد وفيه ايضا تورية خفية بالمقصد الاسنى وهو حسن الخاتمة فان من كان على معتقد أهل السنة يحصل له ذلك ومن كان على غير معتقدهم يخشى عليه سوء الخاتمة أعاذنا الله تعالى منها وعلى كل فلان فرغ من ترصيف نظمه حث على الاعتناء بقراءته وفهمه فقال فنحوضوا الخ (قوله وربطه على الشيء) أى المعتقد بالفتح (قوله أى اشرعوا الخ) أشار بذلك الى أن خوضوا فعل أمر من الخوض وهو الشروع فى الشيء من خاض الماء دامشى فيه ففيه استعاره ترشيحية تونسي (قوله من جهة حفظ المبنى الخ) أشار بذلك الى ان حفظا واعتقادا منصوبان على التمييز قوله ولو كونوا عون هذا العبد دهرًا الخ (كونوا عطف على خوضوا والواو اسم وعون خبره ومضاف اليه والعبد بدل من ذاودهر انصب على الظرفية بذكر الخير جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بعون وفى حال ابتهاج جار ومجرور ومضاف اليه متعلق بذكر (قوله والمراد بالعبد نفسه) أى فالانف واللام بدل من المضاف اليه كما تقدم فى أول الكتاب تونسي (قوله ومن فى حكم الحاضر) أى كما هنا فانه أشار به الى نفسه رحمه الله تعالى وايس حاضرا لكن فى حكم الحاضر لانما كان كناد وكلامه بين يديننا نزل منزلة حضوره بنفسه وهو جواب عن مقدر (قوله والمعنى أعينوا) أى أيها الاخوان من المسلمين المطلعين على منظومته فى كل عصر العبد الضعيف الخ (قوله فان دعوا المؤمنين لآخيه بظهور الغيب مستجابة) أى وهو قد أسدى اليكم معروفا وقد قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفا فكافؤ فان لم تقدموا فادعوا له أو كما قال تونسي (قوله لعل الله يفيوه بفضل الخ) لعل حرف ترج والله اسما والجملة خبرها وبفضل جار

يقرأ ويعفوه بالاشباع كما هو قراءة ابن كثير من السبعة ولعل للترجي والعفو ترك المؤاخذه والمعروف تعديه
 بمن فيكون من . ﴿ ١٠١ ﴾ باب الحذف والايصال كقوله تعالى

واختار موسى قومه سمين
 رجلا والمال بالهمزة
 قبل الالف المرجع
 والعاقبة والمراد به الاخرة
 اذلا سعادة الاسعادة
 القيامة وسلامة الخاتمة
 كما ورد اللهم لا عيش الا عيش

الآخرة
 (واني الدهر ادعوكندوسى)
 لمن بالخير يوما قد دعالى
 أى وانى فى جميع عمرى
 خصوصا فى آخر أمرى
 ادعوربى وهو حسى غاية
 وسعى وطاعنى ونهاية
 جهدى وطاعنى لكل من
 دعالى من الانام بالخير يوما
 من الايام فنسأل الله سبحانه
 أن يرحم الناطم وجميع
 مشايخنا الكرام و آبائنا
 وأسلافنا الفخام وأن ينحتم
 لنا ولا حباينا بالحسنى وان
 يرزقنا المقام الاسنى

مع النبيين و الصديقين
 والشهداء و الصالحين
 وسلام على المرسلين والحمد
 لله رب العالمين (قال
 الشارح) رحمه الله تعالى
 فرغ على يدمؤلفه بتوفيق
 ربه ولطفه لنصف شهر

ومحروور متعلق يعفوه ويرزقه عطف على يعفوه والضمير البارز مفعوله الاول
 والسعادة مفعوله الثانى وفى المال جار ومجروور متعلق بيززقه (قوله والعفو
 ترك المؤاخذه) أى مع الصنف وأصله من عفا اذا درس وعفت الريح الاثر اذا
 أذهبتة اه نوبى (قوله المعروف تعديه بعن) يقال عفا الله عنه (قوله فيكون
 من باب الحذف والايصال) أى يعفو عنه فحذف الجار فاقصّل الضمير بالفعل
 فصار يعفوه كما فى واختار موسى قومه أى من قومه فحذف الجار فصار قومه
 وعبارة التنويسي فلعلهم من باب الحذف والايصال أو ضمنه معنى سامحه وهو شائع
 (قوله وانى الدهر ادعوكندوسى الخ) الياء اسم ان والدهر نصب على الظرفية
 وادعوفعل وفاعله وكنه مفعول ومضاف اليه والجملة فى موضع رفع خبر انى لمن
 جار ومجروور متعلق بأدعوى وما نصب على الظرفية بمد دعالى فعل ماضى ولى وبالخير
 جار ومجروور متعلق بدعاهذا وفى بعض النسخ وانى الحق ادعوكل وقت وعليها
 شرح النوبى فقال الحق مفعول ادعوى والحق هو الله تعالى كل وقت أى بأن
 أكون سببا للدعاء اذلا يتصور دعاؤه بعد موته وانما الملائكة تقوم مقامه
 فى الدعاء بدأ وردا كما قال صلى الله عليه وسلم من دعا لاخيه المؤمن بظهر الغيب
 قالت الملائكة ولك مثل ذلك (قوله فنسأل الله سبحانه وتعالى الخ) وكذلك
 الفقير يسأل ربه القدير أن يغفرله وللناظم والشارح ومشايخنا وجميع المسلمين
 وأن يثبت عند سؤال الملكين عند تولى الاهل والقربات انه قريب محبب
 الدعوات وصلى الله على سيدنا محمد سيد السادات وعلى آله وصحبه ما طلعت
 النجوم الزاهرات وسلم تسليما كثيرا وهذا آخر ما تيسر جمعه من الفوائد
 المسماة بتحفة الامالى على ضوء المعالى (قال جامع) وكان الفراغ من جمعه ليلة
 الثلاثاء عاشر شهر جادى الاولى سنة ١١٦٤ أربع وستين ومائة وألف
 من الهجرة

﴿ هذا بدء الامالى ذيلنا به الكتاب ليسهل حفظه على الطلاب ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

يقول العبد فى بدء الامالى * لتوحيد بنظم كالآلى
 اله الحق مولانا قد يم * وموصوف بأوصاف الكمال
 هو الحى المدبر كل أمر * هو الحق المقدر ذو الجلال
 مرید الخير والشر القبيح * ولكن ليس يرضى بالاحمال

شوال ختم بالخير والاقبال فى سلك شهر عام عشر بعد الالف من الهجرة النبوية على سيدنا محمد أفضل
 الصلاة والحيّة

صفات الله ليست عين ذات * ولا غير اسواء ذا انفصال
 صفات المذات والافعال طرا * قديمات مهسونات الزوال
 نسمى الله شيئا لا كالا شيئا * وذاتا عن جهات الست خالى
 وليس الاسم غيرا للمسمى * لدى أهل البصيرة خير آل
 وما ان جوهر ربي وجسم * ولا كل و بهض ذو اشتغال
 وفي الأذهان حق كون جزء * بلا وصف التجزى يا ابن خالى
 وما القرآن مخلوقا تعالى * كلام الرب عن جنس المقال
 ورب العرش فوق العرش لكن * بلا وصف التمكن واتصال
 وما التشبيه للرحن وجها * فصن عن ذاك أصناف الاثمال
 ولا يعضى على الديان وقت * وأزمان وأحوال بحال
 ومستغن السهى عن نساء * وأولاد اناث أو رجال
 كذا عن كل ذى عون ونصر * تقرد ذوالجلال وذو المعالى
 يبيت الخلق قهرا ثم يحى * فيجزيم على وفق الخصال
 لأهل الخير جنات ونعمى * وللکفار ادراك النكال
 ولا يفتى الجحيم ولا الجنان * ولا أهلوهما أهل انتقال
 يراه المؤمنون بشير كيف * وادراك وضرب من مثال
 فينسون النعيم اذار أوه * فيا خسران أهل الاعتزال
 وما ان فصل الصلح ذا افتراض * على الهادى المقدس ذى التعالى
 وفرض لازم تصديق رسل * وأملاك كرام با لنوال
 وختم الرسل بالصدر المعلى * نبى ها شتى ذى جلال
 امام الانبياء بلا اختلاف * وتاج الاصفاء بلا اختلال
 وابق شرعه فى كل وقت * الى يوم القيامة وارتحال
 وحق أمر معراج وصدق * ففقه نص أخبار عوالى
 ومرجو شفاعة أهل خير * لا صحاب الكباثر كالجبال
 وان الانبياء لى أمان * عن العصيان عمد او انزال
 وما كانت نبيا قط أنثى * ولا عبد وشخص ذو افتعال
 وذو القرنين لم يعرف نبيا * كذا لقمان فاحذر عن جدال
 وعيسى سوف ياتى ثم يتوى * لدجال شقى ذى خبال
 كرامات الولى بدار دنيا * لها كون فهم أهل النوال
 ولم يفضل ولى قط دهرا * نبيا أور سولا فى اتحال

وللصديق رجحان جلى * على الاصحاب من غير احتمال •
 وللفاروق رجحان وفضل * على عثمان ذى النورين على
 وذو النورين هما كان خيرا * من الكرار فى صف القتال
 وللكرار فضل بعد هذا * على الاغيار طر! لا تبالى
 وللصديقه الرجحان فاعلم * على الزهراء فى بعض الخلال
 ولم يلعن يزيدا بعد موت * سوى المكثاري الاغراء غالى
 وإيمان المقلد ذو اعتبار * بانواع الدلائل كالنصال
 وما عذر لذى عقل بمجهل * بخلاق الاسافل والاعالى
 وما ايمان شخص حال بأس * بمقبول لفقد الامثال
 وما أفعال خير فى حساب * من الايمان مفروض الوصال
 ولا يقضى بكفر وارتداد * بهراً وقتل واختلال
 ومن ينو ارتدادا بعدد هر * يصرعن دين حق ذا انسال
 ولفظ الكفر من غير اعتقاد * بطوع رد دين باغتفال
 ولا يحكم بكفر حال سكر * بما يهذى ويلغو بارتجال
 وما المصدوم مرئيا وشياً * لفقه لاح فى يمن الهلال
 وغيران المكون لا كشيء * مع النكوين خذله لا كنهال
 وان السحت رزق مثل حل * وان يكره مقالى كل قالى
 وفى الاجداث عن توحيد ربى * سبيل كل شخص بالسؤال •
 وللكفار والفساق يقضى * عذاب القبر من سوء الافعال
 دخول الناس فى الجنات فضل * من الرحمن يا أهل الأمال
 حساب الناس بعد البعث حق * فكونوا بالحرص عن وبال
 ويعطى الكتب بعضا نحو بنى * وبعضا نحو ظهر والشمال
 وحق وزن أعمال وجرى * على متين الصراط بلا اهتبال
 ومرجو شفاعه أهل خير * لاصحاب الكبار كالجبال
 وللدعوات تأثير بليغ * وقد ينفيه أصحاب الضلال
 وديننا حديث والهوى * عديم الكون فاسمع باجتنال
 وللجنان واليران صكون * عليها مر أحوال خوالى
 وذوالايماء لا يستقيميا * بسوء الذنب فى دار اشتعال
 لقدألبست للتوحيد نظما * بديع الشكل كالسحر الحلال
 يسلى القلب كالشرى بروح * ويحيى الروح كالماء الزلال
 فحوضوا فيه حفظا واعتقادا * تنالوا جنس أصناف النسال

وكونوا عون هذا العبد هرا * بذكر الخير في حال ابتغال
 لصل الله يفضوه بفضل * ويعطيه السعادة في المسأل
 واني لله هرا دعوكنه وسى * لمن بالخير يوما قد دعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

لك الحمد يا من نجحت بحمده آمالى وعلى نيك الصلاة والسلام المتوالى وعلى
 آله وصحبه الذين راضوا جياذ الهمم في حلبة المعالي (أما بعد) فقد طبعت
 الحواشى الجليله ذات الفوائد والعوائد الجزيله المسماة تحفة الاعالى على
 شرح العلامة على القارى المسمى ضوء المعالى شرح به الامالى ولمرى انه
 لكتاب كشف عن وجه معرفة الله اللثام وأغنى علماء الكلام بإيجازه عن
 تطويل الكلام اذ أنى ما يجب على الموحدين ونبذ وراء ظهره شبه الموحدين
 فعضمت به الملة على الاصاغر والاكابر وسارع اليه من كل حدب البادى
 والحاضرون ثم عني بطبعه وكشف ضرا الجهل بنور رفعه الفقير
 الذى داءما لغفوره يرتجى محمد على افندى الجبجانبى
 مطبعة (اختر) البهية ذات الصحیح الباهر والالات
 الحسة المرضيه وفاح مسك الختام فى
 نصف ربيع الاول سنة ١٣٠٨
 من هجرة الخلاصة من اشرف
 العرب صلى الله عليه
 وعلى آله المستكملين
 بآداب
 كاله

